

ضبط وتحقيق الألفاظ الاصطلاحية التاريخية الواردة

في كتاب مفاتيح العلوم للخوارزمي

تمهيد :

عندما ابتدأت لجنة المجمع للمصطلحات التاريخية والجغرافية تباشر عملها . اتجهت إلى البحث عن القواعد التي تقيم عليها وضع هذه المصطلحات . وقد وجدت اللجنة أن المؤرخين يستمدون المصطلحات التي يستخدمونها من العلوم والفنون الأخرى ، أى ليس للتاريخ مصطلحات خاصة به . والخوارزمي ، في كتابه مفاتيح العلوم ، دل اللجنة على ما يجب عليها أن تقوم به في هذا الشأن . فطريقة الخوارزمي هي أن يستعرض الكتب التاريخية والجغرافية ويستخرج منها ما سماه الألفاظ التي يكثر ورودها في تاريخ الروم أو فارس أو في المغازي إلخ . . .

ونظراً للقيمة الكبيرة لهذا الكتاب فقد قامت اللجنة بضبط وشرح الألفاظ الاصطلاحية الواردة فيه وعرضته على المجلس لإقراره ووضعها تحت تصرف الباحثين . وقد قام بهذا البحث الأستاذ يحيى الحشاش عضو اللجنة .

رئيس اللجنة

محمد شفيق غمريال

* نشرت هذه المصطلحات بإذن الأستاذ الجليل رئيس المجمع .

من كتاب « مفاتيح العلوم » للخوارزمي^(١)

الباب الثاني

في الكلام وهو سبعة فصول

- الفصل الأول : في مواضع متكلمى الإسلام فيما بينهم .
- الفصل الثانى : في ذكر أرباب الآراء والمذاهب من أهل الإسلام .
- الفصل الثالث : في ذكر أصناف النصارى ومواضعاتهم .
- الفصل الرابع : في ذكر أصناف اليهود ومواضعاتهم .
- الفصل الخامس : في ذكر أرباب الملل والنحل .
- الفصل السادس : في ذكر عبدة الأوثان من العرب وأصنامهم .
- الفصل السابع : في وصف الأبواب التى يتكلم فيها المتكلمون من أصول الدين .

الفصل الأول

- في مواضع متكلمى الإسلام
- الشيء هو ما يجوز أن يُخبر عنه وتصح الدلالة عليه .
- المعلوم هو ما يصح أن يقال فيه هل يوجد .
- الموجود هو ما يصح عنه سؤال السائل هل يعدم إلى أن يجاب عنه
- بلا ونعم وقيل الموجود هو الكائن الثابت .

(١) أبى عبد الله محمد بن أحمد بن يوسف الخوارزمي ، عاش في النصف الثانى من القرن الرابع الهجرى .

والمعدوم هو المنتقى الذى ليس بكائن ولا ثابت .

القديم هو الموجود لم يزل .

المحدث هو الكائن بعد أن لم يكن .

الأزلى الكائن لم يزل ولا يزال .

الجوهر هو المحتمل للأحوال والكيفيات المتضادات على مقدارها ،
وعند المعتزلة المتكلمين أن الأجسام مؤلفة من أجزاء لا تتجزأ وهى
الجواهر عندهم .

والخط عندهم المجتمع من الجواهر طولاً فقط .

والسطح ما اجتمع من الجواهر طولاً وعرضاً فقط .

والجسم عندهم المجتمع من الجواهر طولاً وعرضاً وعمقاً .

والعَرَض أحوال الجوهر كالحركة فى المتحرك والبياض فى الأبيض
والسواد فى الأسود . فأما هذه الأشياء على رأى الفلاسفة والمهندسين فعلى
خلاف ما ذكرته فى هذا الباب . وسأذكرها فى أبوابها إن شاء الله عند ذكر
أقوالهم .

أيس هو خلاف ليس ،

قال الخليل بن أحمد ليس إنما هى لا فى أيس فأسقطوا الهمزة وجمعوا
بين اللام والياء ، والدليل على ذلك قول العرب : ايتنى بكذا من حيث
أيس وليس .

الذات نفس الشيء وجوهره .

الطفرة الوثوب فى ارتفاع ، تقول طَفَرَتِ الشَّيْءُ أَطْفِرُهُ طَفْرًا
إذا وثبت فوقه ، والطفرة المرة الواحدة .

الرَّجْعَةُ^(١) عند بعض الشيعة رجوع الإمام بعد موته ، وعند بعضهم بعد غيبته .

التحكيم قول الحرورية لا حكم إلا لله وهم المحكمّة .

الفصل الثاني

في ذكر أسامي أرباب الآراء والمذاهب من المسلمين

وهي سبعة مذاهب :

المذهب الأول : المعتزلة ويتسمون بأصحاب العدل والتوحيد وهم ست فرق^(٢) :

الأولى : الحسنانية ، وهم المنتسبون على زعمهم إلى الحسن البصري .

الثانية : الهذليّة^(٣) ، أصحاب أبي الهذيل العلاف .

الثالثة : النظامية^(٤) ، أصحاب ابراهيم بن سيار النظام .

الرابعة : المعمرية^(٥) ، أصحاب معمر بن عباد السلمي .

الخامسة : البشرية^(٦) ، نسبوا إلى بشر بن المعتز .

السادسة : الجاحظية^(٧) ، أصحاب عمرو بن بحر الجاحظ .

المذهب الثاني : الخوارج وهم أربع عشرة فرقة^(٨) :

الأولى : الآزارقة^(٩) ، ينسبون إلى نافع بن الأزرق ،

الثانية : النجدات^(١٠) ، أصحاب نجدة بن عامر الحنفي .

الثالثة : العجاردة^(١١) ، نسبوا إلى عبد الكريم بن العجرد .

الرابعة : البدعية ، رئيسهم يحيى بن أصرم ، سموا البدعية

لأنهم أبدعوا قطع الشهادة على أنفسهم أنهم من أهل الجنة .

الخامسة : الحازمية^(١٣) ، نسبوا إلى شعيب بن حازم .

السادسة : الثعالبة^(١٤)

السابعة : الصفريّة^(١٥) ، أصحاب زياد بن الأصفر .

الثامنة : الإباضية^(١٦) ، أصحاب عبد الله بن إباح .

التاسعة : الحفصية^(١٧) ، أصحاب حفص بن (أبي) المقدّام .

العاشر : اليزيدية^(١٨) ، أصحاب يزيد بن أبي أتيّسة .

الحادية عشرة : البَيْهَقِيَّة^(١٩) ، نسبوا إلى أبي بَيْهَقٍ الهَيْصَمِيّ بن جابر .

الثانية عشرة : الفضلية^(٢٠) ، أصحاب الفضل بن عبد الله .

الثالثة عشرة : الشمراخية ، أصحاب عبد الله بن شمراخ .

الرابعة عشرة : الضحّاكية^(٢١) ، أصحاب الضحّاك بن قيس الشّامي .

المذهب الثالث : أصحاب الحديث^(٢٢) وهم أربع فرق :

الأولى : المالكية ، أصحاب مالك بن أنس .

الثانية : الشافعية ، أصحاب محمد بن إدريس الشافعي .

الثالثة : الحنبليّة ، أصحاب أحمد بن حنبل .

الرابعة : الداوودية ، أصحاب داود بن علي الإصفهاني .

المذهب الرابع : المجبرة^(٢٣) وهم خمس فرق :

الأولى : الجهنمية ، أصحاب جهنم بن صفوان الترمذى .

الثانية : البطيخية ، نسبوا إلى اسمعيل البطيخى .

الثالثة : النجارية ^(٢٤) ، نسبوا إلى الحسين بن محمد النجار .

الرابعة : الضرارية ، نسبوا إلى ضرار بن عمرو .

الخامسة : الصباحية ، أصحاب صباح بن معمر .

المذهب الخامس : المُشَبَّهة ^(٢٥) وهم ثلاث عشرة فرقة :

الأولى : الكَلَابِيَّة ، نسبوا إلى محمد بن كلاب .

الثانية : الأشعرية ، أصحاب علي بن اسمعيل الأشعرى .

الثالثة : الكرامية ، نسبوا إلى محمد بن كرام السجستاني .

الرابعة : الهشامية ^(٢٦) ، أصحاب هشام بن الحكم .

الخامسة : الجوالقية ، أصحاب هشام بن عمر الجوالقى .

السادسة : المُقَاتِلِيَّة ، أصحاب مقاتل بن سليمان .

السابعة : القضائية ، نسبوا إلى ذلك لزعيمهم أن الله ، تبارك

وتعالى عما يقولون علوا كبيرا ، هو القضاء .

الثامنة : الحُبَيْيَّة ، سموا بذلك لزعيمهم أنهم لا يعبدون الله خوفا

ولا طمعا وأنهم يعبدونه حباً .

التاسعة : البيانية ، أصحاب بيان بن سمعان .

العاشرة : المُغِيرِيَّة ، نسبوا إلى المغيرة بن سعيد العجلي .

الحادية عشرة : الزُرَّارِيَّة ، أصحاب زُرَّارة بن أعين بن أبي ذرارة .

الثانية عشرة : المِنهالية ، أصحاب المنهال بن ميمون العجلي .
الثالثة عشرة : المُبَيضَة ، أصحاب المقتنع هاشم بن الحكم المرزوى ،
سموا بذلك لتبييضهم ثيابهم مخالفة للسودة
من أصحاب الدولة العباسية .

المذهب السادس : المرجئة (٢٧) وهم ست فرق :

الأولى : الغَيْلانية ، أصحاب غيلان بن خرشة الضبي .
الثانية : الصالحية ، أصحاب صالح بن عبد الله ، المعروف بقننة .
الثالثة : أصحاب الرأي ، وهم أصحاب أبي حنيفة النعمان
بن ثابت البزاز .

الرابعة : الشيبية ، أصحاب محمد بن شبيب .
الخامسة : الشَّعْمَرِيَّة ، نسبوا إلى أبي شَعمِر سالم بن شَعمِر .
السادسة : الجَحْدَرِيَّة ، أصحاب جَحْدَر بن محمد التميمي .

المذهب السابع : الشيعة (٢٨) ، وهم خمس فرق :

الأولى : الزيدية ، وهم خمسة أصناف :
١ - الآبَتَرِيَّة ، نسبوا إلى كُشَيْر النوبختي ، واسمه المغيرة
ابن سعد ، ولقبه الآبتر .

٢ - الجارودية ، نسبوا إلى أبي الجارود زياد بن أبي زياد .

٣ - الدُّكْنِيَّة ، أصحاب الفضل بن دُكْنين .

٤ - الْحَشَبِيَّة ، ويعرفون بالـمُصَرَّخَاتِيَّة ، نسبوا إلى
مُصَرَّخاب الطبري ، وسموا الحشبية لأنهم خرجوا على

السلطان مع المختار ولم يكن معهم سلاح غير الخشب .

٥ - الْخَلْفِيَّةُ ، وهم أصحاب خلف بن عبد الصمد .

الثانية : الْكَيْسَانِيَّةُ ، وكيسان كان مولى لعلی بن أبي طالب (عم) ،

وهم أربعة أصناف :

١ - الْمُخْتَارِيَّةُ ، أصحاب المختار بن أبي عبيد القيل

مقالته من كيسان .

٢ - الْإِسْحَاقِيَّةُ ، نسبوا إلى اسحق بن عمرو .

٣ - الْكُرَيْبِيَّةُ ، أصحاب أبي كريب الضرير .

٤ - الْحَرْبِيَّةُ ، نسبوا إلى عبد الله بن عمر بن حرب .

الثالثة : الْعَبَّاسِيَّةُ ، ينسبون إلى آل العباس بن عبد المطلب (رضهم)

وهم صنفان :

١ - الْخَلَّالِيَّةُ ، أصحاب أبي سلمة الخلال .

٢ - الرَّوَانْدِيَّةُ ، أصحاب القاسم بن راوند .

الرابعة : الْغَالِيَّةُ ، وهم تسعة أصناف :

١ - الْكَامِلِيَّةُ ، أصحاب أبي كامل .

٢ - السَّبَائِيَّةُ ، أصحاب عبد الله بن سبأ .

٣ - الْمَنْصُورِيَّةُ ، أصحاب أبي منصور العجلى .

٤ - الْحُرَّابِيَّةُ ، سمو بذلك الاسم لأنهم يقولون على علي

(عم) كان أشبه بالنبي من الغراب بالغراب .

٥ - الطيارية ، وهم أصحاب التناسخ ، نسبوا إلى جعفر الطيار .

٦ - البريعية ، نسبوا إلى بزيح بن يونس .

٧ - اليعفرية ، نسبوا إلى محمد بن يعفور .

٨ - الغامية ، سمو بذلك الاسم لزعيمهم أن الله تعالى ينزل إلى الأرض في غمام كل ربيع فيطوف الدنيا ، سبحان الله عما يقولون .

٩ - الإسماعيلية ، وهم الباطنية .

الخامسة : الإمامية ، وهم الرافضة ، سمو بذلك لرفضهم زيد بن علي عليهما السلام ، فمنهم :

١ - الناوسية ، نسبوا إلى عبد الله بن ناؤوس .

٢ - المفضلية ، نسبوا إلى المفضل عمر ، ويسمون القسطعية لأنهم قطعوا على وفاة موسى بن جعفر بن محمد .

٣ - الشمطية ، لأنهم نسبوا إلى يحيى بن أشمط .

٤ - الواقفية ، سمو بذلك لأنهم وقفوا على موسى بن جعفر رضي الله عنه ، وقالوا هو السابع ، وأنه هو حتى لم يمت حتى يملك شرق الأرض وغربها ؛ ويسمون الممطورة وذلك أن واحدا منهم نادى يونس بن عبد الرحمن وهو من القطعية فقال له يونس : لآتم أهون على من الكلاب الممطورة فلزمهم هذه النبرة .

هـ - الأحمدية ، نسبوا إلى إمامهم أحمد بن موسى بن جعفر .

نعت الأئمة على مذهب الإثني عشرية

علي السُّرُتَقِي ، الحسن المجتبي ، الحسين سيد الشهداء ، علي زين العابدين ، محمد الباقر ، جعفر الصادق ، موسى الكاظم ، علي الرضا ، محمد الهادي ، علي الصابر ، الحسن الطاهر ، محمد المهدي القائم المنتظر وأنه لم يمت ولا يموت بزعمهم حتى يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً وهو محمد ابن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام أجمعين .

التعليقات

١ - والرجعة بالكسر وسكون الجيم - وفتح الراء أفصح - في اللغة الإعادة . وشرعاً عبارة عن رد الزوجة وإعادتها إلى النكاح كما كانت بلا تجديد عقد في العدة لا بعدها .

وعند المنجمين وأهل الهيئة عبارة عن حركة غير حركة الكواكب المتحيرة إلى خلاف توالي البروج وتسمى رجوعاً وعكساً أيضاً ، وذلك الكوكب يسمى راجعاً .

وعند أهل الدعوة عبارة عن رجوع الوبال والنكال والملال على صاحب الأعمال بصدور فعل قبيح من الأفعال أو بتكلم قول سخي من الأقوال .
[كشف اصطلاحات الفنون ، التهانوي . المجلد ١ ، ص ٦٢٦ ، نشر أحمد جودت ، استنبول] .

* * *

٢ - المعتزلة فرقة من كبار الفرق الإسلامية ، ينسبون إلى واصل ابن عطاء الغزالي الذي اعتزل عن مجلس الحسن البصري . وذلك أنه دخل على الحسن رجل فقال يا إمام الدين ظهر في زماننا جماعة يكفرون صاحب الكبيرة ، يعني الخوارج ، وجماعة أخرى يرجئون أصحاب الكبار ويقولون : لا يضر مع الإيمان معصية كما لا يضر مع الكفر طاعة . فكيف تحكم لنا أن نعتقد ذلك ؟ فتفكر الحسن وقبل أن يجيب قال واصل : أنا لا أقول إن صاحب الكبيرة مؤمن مطلقاً ولا كافر مطلقاً ، فأثبت المنزلة بين المنزلتين . وقال : إذا مات مرتكب الكبيرة بلا توبة خلد في النار إذ ليس في الآخرة إلا فريقان ، فريق في الجنة وفريق في السعير ، لكن يخفف عليه ويكون دركته فوق دركات الكفار .

فقال الحسن : قد اعتزل عنا واصل فلذلك سمي هو وأصحابه معتزلة .
وُلقبون أيضا بالقَدَرية لإِسنادهم أفعال العباد إلى قُدرتهم وإنكارهم
القدر فيها .

ولقبوا أنفسهم بأصحاب العدل والتوحيد لأنهم قالوا يجب على الله ما هو
الأصلح لعباده ، ويجب أيضا ثواب المطيع فهو لا يخل بما هو واجب عليه
أصلا ؛ وجعلوا هذا عدلا .

وقالوا أيضا بنى الصفات الحقيقية القديمة القائمة بذاته احترازا عن
إثبات قدماء متعددة وجعلوا هذا توحيداً .

وقالوا جميعا بأن القدم أخص وصف الله تعالى ، وبنى الصفات الزائدة
على الذات .

وبأن كلامه مخلوق محدث من الحروف والأصوات .

وبأنه لا يرى في الآخرة .

وبأن الحسن والقبح عقليان .

وبأنه يجب عليه تعالى رعاية الحكمة والمصلحة في أفعاله ، وثواب
المطيع وعقاب العاصي .

[التهانوى ، مجلد ٢ ، ص ١٠٢٥ ، طبعة Asiatic Society of Bengal
كالكته ١٨٦٢] .

ويذكر التهانوى أن المعتزلة بعد اتفاقهم على هذه الأمور اختلفوا
عشرين فرقة يكفر بعضهم بعضا :

الواصلية ، العمروية ، الهذيلية ، النظامية ، الإسكافية ، الجعفرية ،
البشرية ، المزدارية ، الهشامية ، الصاحية ، الحايطية ، الحديثية ، المعمرية ،
الثمامية ، الحياطية ، الجاحظية ، الكعبية ، الجبائية ، الهشمية ، الأسوارية .

ويجعلهم أبو المعالي ، صاحب « بيان الأديان » سبع فرق :
الحسنية ، الهديلية ، النظامية ، المعمرية ، البشرية ، الجاحظية ،
الكعبية (أصحاب أبي القاسم الكعبي البلخي) .

[بيان الأديان — فارسي — ، لأبي المعالي (القرن ٥ هـ) نشر عباس
إقبال ، طهران ، ص ٢٦ . الترجمة العربية ، يحيى الخشاب ، لم تنشر بعد] .
ويقول السيد مرتضى ، صاحب « تبصرة العوام » ، إن جماعة تجعلهم
عشرين فرقة ، وأخرى تجعلهم سبع فرق .

ويذكر السيد مرتضى اعتقادات بعض هذه الفرق ، ومنها من كانت
دعوتهم موافقة للمانوية كالحايطية (نسبة إلى أحمد حايط) والحدئية (نسبة
إلى فضل الحدئي) ، ص ٥١ .

وهو يقرر أن في زمانه (القرن ٧ هـ) لا يوجد من المعتزلة غير فرقتين :
البهشمية وأبو الحسينية (نسبة إلى أبي الحسين البصري من تلاميذ القاضي
عبد الجبار الهمداني) ، ص ٥٥ .

[تبصرة العوام في معرفة مقالات الأنام — فارسي — (القرن ٧ هـ)
نشر عباس إقبال ، طهران ، ص ٤٧] .

هذا و :

- العمروية نسبة إلى عمرو بن عبيد .
- الإسكافية نسبة إلى الإسكافي .
- الجعفرية نسبة إلى جعفر بن مبشر .
- المزدارية نسبة إلى أبي موسى مزدار .
- الهشامية نسبة إلى هشام الفوطي .
- الصالحية نسبة إلى صالحى .
- الثمامية نسبة إلى ثمامة الأشرس .

الجبائية نسبة إلى أبي على الجبائي .
البهشية نسبة إلى أبي هاشم .
الأسوارية نسبة إلى على الأسوارى .

* * *

٣ — الهذيلية ، طريقهم أخذ الاعتزال عن عثمان بن خالد الطويل عن
واصل . قالوا بفناء مقدورات الله تعالى ، وهذا قريب من مذهب جهنم
حيث ذهب إلى أن الجنة والنار تفنيان .

وقالوا : إن حركات أهل الجنة والنار ضرورية مخلوقة لله تعالى إذ
لو كانت مخلوقة لم لكانوا مكلفين ولا تكليف في الآخرة .

وقالوا : إن أهل الخلد ين تنقطع حركاتهم ويصيرون إلى جمود دائم
وسكون ، في ذلك السكون الذات لأهل الجنة والآلام لأهل النار ، ولذلك
تسمى المعتزلة أبا الهذيل جهنم الآخرة ، يعنى أنه قد رى الأولى
بجهنم الآخرة .

وقالوا : إن الله عالم بعلم هو ذاته ؛ وأنه قادر بقدره هي ذاته .
وقالوا : بعض كلامه تعالى لا في محل وهو كلمة كن ، وبعضه في محل
كالأمر والنهي والخبر والاستخبار ، وذلك لأن تكوين الأشياء بكلمة كن
فلا يتصور لها محل .

وقالوا : إرادته تعالى غير المراد ، لأن إرادته عبارة عن خلقه لشيء وخلق
الشيء مغاير لذلك الشيء ، بل الخلق عندهم قول لا في محل ، أعنى كلمة كن .
وقالوا : الحجة بالتواتر فيما غاب إلا بخبر عشرين فيهم واحد من أهل
الجنة أو أكثر .

وقالوا : لا تخلو الأرض عن أولياء الله تعالى ؛ وهم معصومون لا يكذبون ،
ولا يرتكبون شيئا من المعاصي ، فالحجة قولهم لا التواتر الذي هو كاشف عنه .

[التهانوى ، ج ٢ ، ص ١٥٣٢ — ١٥٣٣]

* * *

٤ — النظامية ، أصحاب ابراهيم بن سيار النظام ، وهو من شياطين القدرية
طالع كتب الفلاسفة وخط كلامهم بكلام المعتزلة .

قالوا : لا يقدر الله تعالى أن يفعل بعباده في الدنيا ما لا صلاح لهم فيه
ولا يقدر أن يزيد في الآخرة أو ينقص من ثواب وعقاب لأهل
الجنة والنار .

وتوهموا : أن غاية تنزيهه عن الشرور والقبائح لا يكون إلا بسبب
قدرته عليها .

فهم في ذلك كمن هرب من المطر إلى الميزاب .
وقالوا : كونه تعالى مريداً لفعله أنه خالفه على وفق عليه . وكونه مريداً
للعبد أنه أمر به .

وقالوا : الإنسان هو الروح والبدن آلتها .
وقالوا : الأعراض أجسام والجوهر مؤلف من الأعراض المجتمعة .
والعلم مثل الجهل المركب . والإيمان مثل الكفر في تمام الماهية .

وقالوا : خلق الله الخلق دفعة واحدة على ما هي الآن معادن ونباتات
وحيوناً وإنساناً وغير ذلك ، فلم يكن خلق آدم متقدماً على خلق أولاده إلا
أنه تعالى كتم أي ستر بعض المخلوقات في بعض ، والتقدم والتأخر في
الكون والظهور .

وقالوا : نظم القرآن ليس بمعجز ، إنما المعجز إخباره بالغيب من
الأمور الآتية والماضية . وصرف الله العرب عن الاهتمام بمعارضته حتى لو
خلاهم لأمكنهم الإتيان بمثله بل بأفصح منه .

وقالوا : التواتر يحمل الكذب ، وكل من الإجماع والقياس
ليس بحجة .

ومالوا إلى الرفض ووجوب النص على الإمام ، وثبوت النص على إمامة علي ، لكنه كتبه عمر .

وقالوا : من سرق دون نصاب الزكاة (مائتي درهم) كائة وتسعة وتسعين درهما أو ظلم به على غيره بالغضب والتعدي لا يفسق به .

[التهانوي ، ج ٢ ، ص ١٤٢٩ ، ١٤٣٠ ، نقلا عن شرح المواقف] .

ويقول النظام : كذب أبوهريرة أكثر مما كذب جميع الناس ؛ وشك عمر في الإسلام يوم الحديبية ، وحين مات النبي (ﷺ) وضرب فاطمة على بطنها .
ويقول : إنشقاق القمر مستحيل ، ورؤية الجن مستحيل .

[تبصرة العوام ، سيد مرتضى ، ص ٤٩] .

* * *

هـ — المعمرية ، اتباع معمر بن عباد السُلَمي .

قالوا : الله لم يخلق غير الأجسام ، وأما الأعراض فيخترعها الأجسام إما طبعاً كالنار للإحراق والشمس للحرارة ، وإما اختياراً كالحيوان للألوان .

قيل ومن العجيب أن حدوث الأجسام وفناءها عند معمر من الأعراض فكيف يقول لها من فعل الأجسام .

وقالوا : لا يوصف الله بالقدم لأنه يدل على التقادم الزماني ، والله سبحانه ليس بزماني ، ولا يعلم الله نفسه وإلا اتحد العالم والمعلوم .

والإنسان لا فعل له غير الإرادة مباشرة كانت أو توليدا ، بناء على ماذهبوا إليه من مذهب الفلاسفة .

[التهانوي ، ج ٢ ، ص ٩٦٣] .

ويذكر سيد مرتضى عن معمر :

إنه يقول إن التوراة والإنجيل والزبور والقرآن وجملة الكتب ليست

من كلام الله ؛ (لأنها عند المحمرة ليست قائمة بذات الله تعالى وليست فعله ،
وكفر هذه الجماعة لا يخفى على العاقل) .
[تبصرة العوام ، ص ٥٢] .

* * *

٦ — البشرية ، أصحاب بشر بن المعتز . كان من أفاضل علماء المعتزلة .
وهو الذى أحدث القول بالتوليد ، قالوا الأعراض يجوز أن تحصل
متولدة في الجسم من فعل الغير كما إذا كان أسبابها من فعله .
وقالوا : القدرة والاستطاعة سلامة البنية والجوارح عن الآفات .
وقالوا : الله تعالى قادر على تعذيب الطفل ، ولو عذبه لكان ظلما
لكنه لا يستحسن أن يقال في حقه ذلك بل يجب أن يقال ولو عذبه كان
الطفل بالغاً عاقلاً عاصياً مستحقاً للعقاب (وفيه تناقض إذ حاصله أن الله
تعالى يقدر على الظلم ولو ظلم لكان عادلاً) .

[التهانوي ، ج ١ ، ص ١٣٤] .
وجاء في تبصرة العوام :

يقول بشر إن الإنسان قادر على إيجاد الألوان والسمع والبصر على
سبيل التولد ، وكذلك الطعوم والرائحة كما كان أسبابها من فعله .
[تبصرة ، ص ٥٠] .

* * *

٧ — الجاحظية :

قالوا : المعارف كلها ضرورية [ولا إرادة في الشاهد أى في الواحد
منا ، إنما هي إرادته لفعله عدم السهو أى كونه عالماً به غير ساه عنه ، وإرادته
لفعل الغير هي ميل النفس إليه] .
وقالوا : إن الأجسام ذوات طبائع مختلفة لها آثار مخصوصة (كما هو
مذهب الطبيعيين من الفلاسفة) ويمتنع انعدام الجواهر ، إنما تبدل الأعراض
والجواهر باقية على حالها كما قيل في الهبولى .

والتار تجذب إلى نفسها أهلها لا أن الله يدخلهم فيها .
والخير والشر من فعل العبد .
والقرآن جسد ينقلب تارة رجلا وتارة امرأة .
[التهانوي ، ج ١ ص ٢٥٣] .

٨ - ويجعلهم أبو المعالي خمس عشرة فرقة ، فيذكر زيادة على هذه
الفرق المذكورة فرقة الحرورية (وهم المحكّمة) .
[بيان الأديان ، ص ٢٣ و ٣٩ من الترجمة العربية] .
ويجعلهم سيد مرتضى خمس فرق في الأصل : الأزارقة ، العجاردة
النجيدات ، الصفرية ، الإباضية .
والمجاردة خمس فرق :

الميمونية ويقولون بجواز نكاح بنت الابن وبنت البنت وبنت الأخ
وبنت الأخت . ويقولون إن سورة يوسف ليست من القرآن لأنها في
موضوع العاشق والمعشوق وهذا المعنى لا يليق بكلام الله .
والجزية ويقولون أن من لا يعرف الله بأسمائه كلها جاهل بالله ومن
جهل الله فهو كافر .

والأصلانية ويقولون أن لا ولاية ولا عداوة ولا براءة من أولاد
المسلمين أو أولاد المشركين . إنما يدعون للإسلام عند البلوغ فإذا أقرؤا به
لزموا ولايتهم وإذا أنكروا وجبت عداوتهم والبراءة منهم وقتلهم .
والشيبية ويقولون بصحة إمامة المرأة متى استطاعت القيام بها وقدرت
على حرب خصومها ، ويقولون إن غزاة أم شبيب إمام بعد وفاة ابنها .
والمكرمية ويقولون بكفر تارك الصلاة إذا جهل الله ، فإذا عرفه
فلا يعلنون إثمه كبيرة .

[تبصرة ، ص ٤٠ — ٤١] .

ويجعلهم التهانوى سبع فرق :

المحكمة ، اليهسية ، الأزرقية ، النجدات ، الأصفرية ، الإباضية ،

العجاردة .

[التهانوى ، ج ١ ص ٤٤٨] .

* * *

٩ — الآزارقة :

قالوا : كفر عليّ بالتحكيم وابن ملجم بحق في قتله .

وكفروا الصحابة أى عثمان وطلحة والزبير وعائشة وعبد الله بن عباس
وسائر المؤمنين معهم وقضوا بتخليدكم في النار .

وكفروا القعدة عن القتال وإن كانوا موافقين لهم في الدين .

وقالوا : بتحريم التقية في القول والعمل .

وأجازوا قتل أولاد المخالفين ونسائهم ، وقالوا إن أطفال المشركين
في النار مع آبائهم .

وقالوا : لا رجم على الزاني المحصن ولا حد للزنى على النساء .

وقالوا : يجوز اتباع نبيّ كان كافراً ، وإن علم كفره بعد النبوة .

وقالوا : مرتكب الكبيرة كافر .

[التهانوى ، ج ١ ، ص ٦٨١] .

* * *

١٠ — النجدات ، أصحاب نجدة بن عامر النخعي .

قالوا : لا حاجة للناس إلى الإمام ، بل الواجب عليهم النصفة فيما بينهم

ويجوز لهم نصبه إذا أرادوا أن تلك الرعاية لا تتم إلا بإمام يحملهم عليها .

واقفهم الآزارقة في تكفير عليّ والصحابة (رضى الله عنهم) .

وخالفهم في الأحكام الباقية .

واختلفوا في الجهالات في الفروع ، فمنهم من قال بأنهم معذورون
في مثل تلك الجهالات وتسمى عاذرية ومنهم من لا يقول بذلك .
[التهاوى ، ج ٢ ص ١٣٨١] .

* * *

١١ - العجاردة ، أصحاب عبد الرحمن بن عجرد .

وافقوا النجدات فيما ذهبوا إليه إلا أنهم زادوا عليهم وجوب البراءة
عن الطفل حتى يدعى الإسلام بعد البلوغ ، ويجب دعاؤه إلى الإسلام
إذا بلغ .

وقالوا : أطفال المشركين في النار .

وافترقوا إلى عشر فرق :

الميمونية ، الحزبية ، الشيعية ، الحازمية ، الأطرافية ، الخلفية ،
المعمولية ، الصلتية ، الثعالبة .

[التهاوى ، ج ٢ ، ص ٩٤٩] .

* * *

١٢ - الحازمية ، أصحاب حازم بن عاصم .

وافقوا الشيعية .

ويحكي عنهم أنهم يتوقفون في عليّ (كرم الله وجهه) ، ولا يصرحون
بالبراءة عنه كما يصرحون بالبراءة عن غيره .

[التهاوى ، ج ١ ، ص ٤٠٥] .

قالوا : الخير والشر جملة بقضاء الله وقدره ، كالمنجبرة .

[تبصرة العوام ، ص ٤٣] .

* * *

١٣ - الثعالبة ، أصحاب ثعلب بن عامر .

قالوا بولاية الأطفال صغارا كانوا أو كبارا حتى يظهر منهم إنكار

الحق بعد البلوغ . وقد نقل عنهم أن الأطفال لا حكم لهم بولاية أو عداوة إلى أن يدركوا .

ويرون أخذ الزكاة من العبيد إذا استغنوا وإعطاءها لهم إذا افتقروا .
تفرقوا إلى أربع فرق :

الأخنسية ، المعبدية ، الشيانية ، المكرمية .
[التهانوي ، ج ١ ، ص ١٨٩] .

* * *

١٤ - الصفيرية [الأصفرية] ، أصحاب زياد بن الأصفر .

قالوا : لا يكفر القعدة عن القتال إذا كانوا موافقين لهم في الدين .
ولا يكفر أطفال المشركين ، ولا يسقط الرجم ، ويجوز التقية في القول دون العمل .

وقالوا : المعصية الموجبة للحد لا يسمى صاحبها إلا بها ، فيقال مثلا سارق أو زان أو قاذف ولا يقال كافر ، ومالا حد فيه لعظمته كترك الصلاة والصوم يقال لصاحبه كافر .

وقيل تزوج المؤمنة من دينهم من الكافر المخالف لهم في دار التقية دون دار العلانية .

[التهانوي ، ج ، ص ٩١١] .

اسم رئيس هذه الفرقة بن الصفار ، ويقال سموا الصفيرية لكثرة ما يبدلون من المجاهدة وقد اصفرت وجوههم في العبادة .

وهم يوافقون الأزارقة في جميع البدع إلا أنهم لا يجيزون قتل أولاد مخالفهم .

[تبصرة ، ص ٤٠] .

* * *

١٥- الإباضية، ويقال الإباضية أيضاً، أصحاب عبدالله بن إباض التيمي.

قالوا : مخالفونا من أهل القبلة كفار غير مشركين تجوز منا كحتم (وموارثهم حلال) . وغنيمة أموالهم من سلاحهم وكرائعهم حلال عند الحرب دون غيره . ودارهم دار الإسلام إلا معسكر سلطانهم . (وحرام قتلهم وسبيهم في السرغيلة إلا بعد نصب القتال وإقامة الحججة) .

وقالوا : تقبل شهادة مخالفهم عليهم .

ومرتكب الكبيرة موحد غير مؤمن لأن الأعمال داخلة في الإيمان ، والاستطاعة قبل الفعل . وفعل العبد مخلوق الله تعالى . وبغنى العالم كله بغناء أهل التكليف . ومرتكب الكبيرة كافر نعمة لا كافر ملة .

وتوقفوا في : تكفير أولاد الكفار ، وفي النفاق أهو شرك أم لا ، وفي جواز بعثه رسول بلا معجزة وتكليف أتباعه فيما يوحى إليه .

وكفروا علماً وأكثر الصحابة (رضي الله عنهم) .

وافترقوا فرقاً أربع :

الحفصية ، اليزيدية ، الحارثية ، العبادية .

والحارثية ، خالفوهم في القدر أى كون أفعال العباد مخلوقة لله تعالى . وكون الاستطاعة قبل الفعل .

والعبادية ، هم القائلون بطاعة لا يراد بها الله ، أى الزاعمون أن العبد إذا أتى بما أمر به ولم يقصد الله كان ذلك طاعة .

[التهانوي ، ج ١ ، ص ٨٧ - ٨٨] .

وعبد الله بن إباض هو الذى خرج فى أيام مروان بن محمد

[٧٤٤/١٢٧ - ٧٥٥] .

قالوا : دار مخالفهم من أهل الإسلام دار توحيد إلا معسكر السلطان فإنه دار بنى .

وحكى الكعبى عنهم أن الاستطاعة عرض من الأعراض وهى قبل الفعل بها يحصل الفعل .

وهم لا يسمون إمامهم أمير المؤمنين ولا أنفسهم مهاجرين .
وتوقفوا فى أطفال المشركين وجوزوا تعذيبهم على سبيل الانتقام ،
وأجازوا أن يدخلوا الجنة تفضلاً .
وحكى الكعبى عنهم أنهم قالوا بطاعة لا يراد بها الله تعالى كما قال أبو الهذيل .

وقالوا : إن المنافقين فى عهد رسول الله (ﷺ) كانوا موحدين إلا أنهم ارتكبوا الكبائر فكفروا فى الكيرة لا بالشرك .

وقالوا : كل شئ أمر الله به فهو عام ليس بخاص ، وقد أمر به المؤمن والكافر وليس فى القرآن خصوص .

وقالوا : لا يخلق الله شيئاً إلا دليلاً على وحدانيته ولا بد أن يدل به واحداً .

وقال قوم منهم : يجوز أن يخلق الله تعالى رسولا بلا دليل ويكلف العباد بما يوحى إليه ، ولا يجب عليه إظهار المعجزة ولا يجب على الله تعالى ذلك إلى أن يظهر دليلاً ويخلق معجزة .

[الملل والنحل ، الشهرستانى ، نشر عبد الرحمن خليفة ، ج ١ ، ص ١٤١ — ١٤٢] .

وقال الأباضية بأنه يجوز أن يأمر الله تعالى العبد أمرين متضادين ، ويمثلون لذلك برجل يدخل مزرعة غيره بغير إذن منه ، هو فى هذه الحالة مأمور بالخروج من وسط الزرع ومنهى أيضاً عن الخروج منه خشية فساد الزرع .
[تبصرة ، ص ٤٢] .

* * *

١٦ — الحفصية ، زادوا على الأباضية أن بين الإيمان والشرك معرفة

الله فإنها خصلة متوسطة بينهما ، فمن عرف الله وكفر بما سواه من رسول
أو جنة أو نار أو ارتكاب كبيرة (من الزنا والسرقة وشرب الخمر)
فكافر لا مشرك .

[التهانوي ، ج ١ ، ص ٨٧ - ٨٨ و ص ٣٣٨] .

[الشهرستاني ، ج ١ ، ص ١٤٢] .

ويجعلهم السيد مرتضى من العجاردة .

[تبصرة ، ص ٤١] .

* * *

١٧ - اليزيدية ، زادوا على الأباضية ،

وقالوا : سيُبعث نبي من العجم بكتاب يكتب في السماء وينزل عليه
جملة واحدة ويترك شريعة المصطفى إلى ملة الصابئة المذكورة في القرآن
(وليست هي الصابئة الموجودة بخرّان وواسط) .

وقالوا : أصحاب الحدود مشركون ، وكل ذنب شرك ، صغيرة وكبيرة .

[التهانوي ، ج ١ ص ٨٨ و ص ٣٣٨] .

وقال يزيد بن أنيسة بتولي المحكّمة الأولى قبل الأزارقة ، وقبراً
من بعدهم إلا الأباضية فإنه يتولاها .

وتولي يزيد من شهد للمصطفى (عليه السلام) من أهل الكتاب بالنبوة
وإن لم يدخل في دينه .

[الشهرستاني ، ج ١ ، ص ١٤٣] .

وهم القائلون بطاعة لا يراد بها الله ،

ويقول جماعة منهم أن ليس لله حجة على الخلق في التوحيد إلا بالخير
أو بإشارة تقوم مقامه .

وجماعة منهم تقول إن كل من دخل في الإسلام نجب عليه جملة الشرائع
ولو لم يكن عالماً بها .

ومنهم من قال بجواز بعث الرسل ولو لم تكن لهم معجزات .
ومنهم جماعة ذهبت إلى أن ليس من الواجب على المسلم الصلاة والحج
وغيرهما من العبادات ولكن الواجب هو عين الطاعة فقط .
ويذهب جمهور اليزيديين إلى أن العالم يفنى بعد فناء الخلق ، لأن العالم
مخلوق من أجلهم .

[تبصرة ، ص ٤١ - ٤٢]

ويذكر البديسي ، وهو الذي ألف في تاريخ الكرد ، أن بعض العشائر
الكردية ، في أنحاء الموصل والشام ، مثل الطاسنية والخالدية والبسيانية
وبعض البختية والمحمودية والدنبلية يعتقد مذهب اليزيدية ، ويقولون بأنهم
أتباع ومريدو الشيخ عدى بن المسافر ، وهم يعتقدون أن هذا الشيخ ، المدفون
في جبال لالش من أعمال الموصل ، قد أسقط عنهم الفروض وأنه يقوم بها
نيابة عنهم [شرفنامه ، ج ١ ، ص ١٣ - ١٤ ، الترجمة العربية محمد علي عوفى ،
القاهرة ١٩٥٨] .

ويذهب أحمد تيمور باشا إلى أن لا علاقة بين يزيديية اليوم وتلك
الفرقة ، وأن أتباع بن أبي أنيسة قد لحقوا بغيرهم من الفرق التي بادت
وبادت معها آراؤها . وأما يزيديية اليوم فنسبتهم إلى يزيد بن معاوية .
[اليزيدية ومنشأ نخلتهم ، أحمد تيمور باشا ص ٢٨] .

وكان العثمانيون يعاملون اليزيديين على أنهم مسلمون أصحاب مذهب
خاص ، فقد ولي سليمان القانوني أحدهم ، حسين بك داسنى ، ولاية سهران
سنة ١٥٣٤/٩٤١ . وقد كان من نتيجة ولاية اليزيدى على أهل السنة
أن أخذ اليزيديون ينتقمون لأنفسهم أشد الانتقام من أهل
السنة فكانوا يظلمونهم ظلماً أنساهم جور الحجاج .
[شرفنامه ، ج ١ ، ص ٢٧٤] .

ووقعت حرب عظيمة بين الصوريين واليزيديين ، وهزم هؤلاء ، فاستدعى السلطان سليمان حسين بك داسنى إلى استنبول وأمر بقتله ، ولعل ذلك مبدأ السخط على اليزيدية ، والفتوى من أبى السعرد بقتلهم . . (سنة ٩٥٢) ،

[تاريخ العراق بين احتلالين ، عباس العزاوى ، ج ٤ ، ص ٤٣] .
ويذكر البديسى والعزاوى ما كان من اضطهاد ولاية السنة لليزيدية ؛ وقد عاد بعض هؤلاء ، كالعشائر الدنبلية ، إلى مذهب أهل السنة والجماعة .
[شرفنامه ، ج ١ ، ص ٣٠٥] .

والأكراد يسمون غلاة المروانية منهم باليزيدية ويسمون غيرهم من سائر المسلمين بالحسينية ، ويُسمى اليزيديون العدوية (نسبة إلى عدى بن المسافر) .
[محمد على عوفى ، حاشية ١ ، ج ١ ، ص ٢٧٢ ، شرفنامه] .
قالى من نسبة اليزيديين ؟

اختلف الكتاب فى هذه القضية ، وذهب فيها المستشرقون مذاهب شتى .
يذهب Menzel إلى الأصل بين اليزيدية ويزيد بن معاوية أو يزيد بن أنيسة ، وكذلك لا صلة لهم مع يزد المدينة الفارسية ، وإلى أنه يحتمل أن تكون لهم صلة بالكلمة الفارسية يزدان بمعنى الله . وعنده أن لدى اليزيديين الأول ملا كما اسمه إزدا وآخر اسمه يزدان كما أن كلمة يزدانى أطلقت على اليزيديين ؛ وهكذا قد تربط بين إزدای ، اسم سنجق (تمثال) على هيئة رجل مصنوع من العنب وبين اسمهم .

ويذهب Marr إلى أن چلبى هو الاسم الأول لليزيدية .

وعند Neibuhr ذكر چلبى على أنه « الشيطان » .

أما Guidi فيذهب إلى أن اليزيدية فرقة إسلامية ، متابعا فى هذا علماء المسلمين ، وأن صلة اسمهم بيزيد بن معاوية صلة لا شك فيها .

[دائرة المعارف الإسلامية Yazidi] .

ويذهب غلاة اليزيديين إلى أن يزيد لم يكن المؤسس الحقيقي للذهب . ولكنه هو الذي أعاده ، أما الذي أنشأه فهو شاهد بن الجراح ، الولد الوحيد لسيدنا آدم ، وأن يزيد ترك مذهبه وكرّس جهوده للذهب الذي سمي باسمه . ثم إن « يزيد » أصبح عن طريق التناسخ الشيخ عدى بن المسافر الذي سوف تتكرر عودته إلى الأرض . [المصدر السابق] .

وأما علماء الترك ، وقد يمثل رأيهم في فتوى شيخ الإسلام « أبو السعود » فإنهم يقولون عن اليزيدية : إنهم أتباع يزيد بن معاوية وإنهم ينفضون الإمامين الحسن والحسين ، ويستحلون قتل أولادهم من أهل بيت النبوة ، وينفضون الإمام علي ، ويستہترون بكلام الله المجيد ، وبالكاتب الشرعية والتفاسير والأحاديث ، وينكرون يوم القيامة والحشر والنشر ، وينكرون أركان الدين الخمسة ، ويعتقدون في عدى بن المسافر الأموي . [صوفي مسلم قيل إنه ولد في قرية بيت فار قرب بعلبك ، كوّن لنفسه فرقة دينية هي « العدوية » ، واختار لنفسه مقاما في جبال حكّاري الكردية شمال الموصل ، وتوفي في التسعين من عمره سنة ٥٥٧ / ١١٦٢ أو ٥٥٥ / ١١٦٠ . وقد خلفه أولاده في مشيخة الفرقة] أنه الشريك الأغلب لحضرة رب العزة جلّ شأنه ، ولهم حجة تامة مع الشيطان اللعين ، فهم يعتقدون فيه أنه طاووس الملائكة ، ويأبون عن عقود أنكحتهم من أنفسهم وإنما يفوضون عقودهم إلى رأي رئيسهم الفاجر ، وهم بعد هذا يستحلون دماء مخالفينهم [نص الفتوى بالعربية عن تاريخ العراق بين احتلالين ، عباس العزاوي ، ج ٤ ، ص ٢٤٧ وما بعدها] .

ويذكر أبو السعود أن الشافعي ، ضمنا ، قد لعن يزيد . ولعنه ولعن أتباعه أبو حنيفة والفخر الرازي والإمام أحمد والإمام أبو الليث

السمرقندى ومولانا عبد الرحمن الجامى والشرىف الجرجانى والشيخ
عبد القادر الجيل . . .

وسارت الفتاوى الشرعية عند العثمانيين على هذا النهج ، ومن ذلك
فتوى الشيخ على الرتبكى (١١٥٩ / ١٧٤٦) [تاريخ اليزيدية وأصل
عقيدتهم ، عباس العزاوى] .

وهذه الفتاوى الرسمية تعبر عن رأى سياسى أكثر منه دينى .

ويصف أحد كتاب الفرق ، محسن فانى ، وهو فارسى ، (القرن ١١ هـ)
اليزيديين بأنهم يواظبون على الصلاة ، وأنهم أهل تقوى ، ولديهم تفاسير
كثيرة ومؤلفات فى الدين والفقه . وهم يعتقدون فى نبوة النبى (ﷺ)
وإمامة الشيخين وذى النورين وخال المؤمنين (أم حبيبة زوج النبى هى
أخت معاوية) ، ولكنهم يطعنون على عليّ (عليه السلام) ، ويقولون إنه
ادعى الألوهية كأتباعه من الغلاة وأنه دعاهم إلى ذلك ، وينسبون إليه سوء
السلوك مع النبى (قصة نوى التمر) ، ويذهبون إلى أن الحسين ليسا من
نسل النبى ، وأن « يزيد » لم يقتل الحسين فى بيته إنما هو قصد الرحيل إلى
العراق ابتغاء الاستيلاء على الملك فقتل . ويخرج فرسانهم إلى الميدان
فى العاشر من محرم ويطئون دى من الطين تمثل قتلى كربلاء انتهاكا لحرمة
هؤلاء الشهداء ، ويفرحون فى هذا اليوم أكثر مما يفرحون فى العيدين ، فهو
عندهم يوم النصر لأن إمام الوقت يزيد ظفر فيه بعدوه وقتله . وعندهم جماعة
يقال لهم « السيتافة » يقفون وسيوفهم بأيديهم ويلعنون « على » . . .

[دابستان المذاهب (فارسى) ، لمحسن فانى ، ص ٢١٦ — ٢١٨ طبعة
بمباى ، وقد ذكر الترجمة العربية للنص عباس العزاوى فى كتابه تاريخ
اليزيدية ٢٣ — ٢٧] .

ويرأس اليزيديين أمير من شيعتهم يسمونه « أمير الشيخان » . — الشيخان
تقع شمال شرق الموصل — له سلطنة مطلقة عليهم وتحت إمرته أمراء ثانويون

يلغون أو امره إلى جميع النواحي . أما رئيسهم الديني فيسمونه « بابا شيخ »
وتحت يده جماعة من الشيوخ ينفذون أوامره في شئون الدين . ولبابا شيخ
حق التشريع في الأمور الدينية كتحديد الصلاة والصوم . .
[العزوى ، ص ٤٠] .

واليزيديون يتبعون الطريقة الصوفية التي ابتدعها عدى بن مسافر ، وهي
تقوم على مقاطعة اللعن فعدى حذر من اللعن ، حتى لعن الشيطان ، خوفاً
من الاتصال بشائبة السب .

وتطورت هذه الطريقة من بعده فحرموا اللعن وما اشتق منه ؛ فالشيطان .
وإبليس ، ومادتهما تدل على الدم ، عسبروا عنهما « بطاووس ملك » ،
أو « طاووس الملائكة » .

وهذا التعبير يرجع إلى حديث الطاووس مع إبليس . « فقد فرح إبليس .
حين سمع بإسكان الله آدم وحواء الجنة وقال : لأخرجهما من ذلك الملكوت .
ثم مر مستخفياً في طرق السموات حتى وقف على باب الجنة ، فإذا بالطاووس .
قد خرج منها وله جناحان إذا نشرهما غطى بهما سدرة المنتهى ، وله ذنب
من الزمرد الأخضر ، وعلى كل ريشة منه جوهرة بيضاء لها ضوء كضوء
الشمس ، ومنقاره من جوهرة بيضاء ، وعينه من ياقوتة ، وهو أطيب
طيور الجنة صوتاً وتغريداً ، وأحسنها ألحاناً بالتسييح ، وكان يخرج في كل
وقت ويمر في صفح السموات السبع ويتبختر في مشيته ، ويرجع في تسييحه
إلى الجنة . فلما رآه إبليس دنا منه وكله بكلام لين .

قال إبليس : أيها الطير العجيب الخلق ، الحسن الألوان ، الطيب الصوت ،
أي طائر أنت من طيور الجنة ؟

قال الطاووس : فإليك أيها الشخص كأنك مرعوب أو كأنك تخاف
طالباً يطلبك ؟

قال إبليس : أنا ملك من ملائكة الصفح الأعلى من زمرة الكرويين

الذين لا يفكرون عن التسريح ساعة واحدة . أنظر إلى الجنة وما أعد الله فيها لأهلها ، فهل لك أن تدخلني الجنة ولك على أن أعلمك ثلاث كلمات من قلهن لم يهرم ولم يستقم ولم يمت .

قال الطاووس : ما أخرجني إلى هذه الكلمات غير أني أخاف من رضوان أن يستخبرني ، ولكني أبعث إليك بالحية سيدة دواب أهل الجنة فإنها قد خلقت الجنة .

وأدى هذا إلى إخراج الطاووس والحية من الجنة ، وقال جبريل للطاووس إنه مشؤوم أبدا . .

[القصة مأخوذة من قصص الأنبياء للكسائي ، وذلك عن النسخة الخطية التي يملكها عباس العزاوي ، لا عن النص المطبوع ، ونقلناها عن كتاب تاريخ الزيدية ص ٦٣ وما بعدها] .

ثم غالوا إلى لزوم احترام طاووس ملك ، وكان من غلوهم قولهم إن عدم لعن يزيد منبعث عن اعتباره مقدساً بحيث صار هذا الغلو ديناً لهم ، وصار الشيطان ويزيد يعدان في المكانة العليا . وهم في غلوهم هذا يضعون إلههم على أفض الشيطان في القرآن الكريم حتى يتجنبوا ذكر اسمه .

وبعض المتصوفة يذهبون إلى تبجيل إبليس . ويروي عن الحلاج إنه لما قيل لإبليس أسجد لآدم خاطب الحق بأن يرفع عنه هذا الأمر حتى لا يسجد لغيره قائلاً : إن كنت أمرتني فقد نهيتني . فلما قال الحق إني أعذبك عذاب الأبد قال : أولست تراني في عذابك ؟ إن رؤيتك لي تحملني على رؤية العذاب ، إفعل بي ما شئت . . . [تاريخ الزيدية ص ٥٣ وما بعدها] .

والشائع عند الزيدية أن الله قد غضب على إبليس وألقاه في جهنم وأنه قد تاب فرفع الله عنه مقتله . ويقولون إن ملك طاووس ذرف مدامعه في جهنم وهو يتوب إلى ربه سبعين سنة فلا يهذه الدموع سبع جرار ، فلما انسكب

ماؤها أطفأ نار جهنم . وهناك قصص كثيرة عندهم عن « الخلاص » ، وكما
تدور حول دموع إبليس وإطفائها نار الجحيم .

وأدى هذا القول عندهم إلى أنهم لا يعتقدون في العذاب يوم القيامة ،
ويرون في التناسخ تحقيق التطهر التدريجي من الذنوب . [دائرة المعارف
الإسلامية ، مادة اليزيدية Menzel] .

ويتكون المجتمع اليزيدي من طبقات هي :

١ - مير أي الأمير ، ويشترط أن يكون من أبناء أخى عدى
ابن مسافر (لم يكن لعدى ذرية) ، وأميرهم حتى سنة ١٩٣٥ (تاريخ تأليف
تاريخ اليزيدية) سعيد بك . وأفراد هذه الأسرة لا يتزوجون . إلا بينهم
أو من بيت يقطعون في نسبته إلى الشيخ عبد القادر الجيلاني .
ويقوم الأمير بأمور الدين كما يقوم بالأعمال المدنية ، ويخلفه الأرشد
من أولاده .

٢ - يس مير ، أي قائم مقام الأمير ، ويسمى « الاختيار » . وهو
يتفرغ عادة للأمور الدينية ويشغل هذا المنصب اليوم حموشيرو .

٣ - بير ، أي الشيخ ، يقوم بالإرشاد الديني وتعليم الأتباع (المريدين) .
وطبقة الشيوخ لا يتزوج أفرادها من دونهم طبقة .

٤ - الكوچك ، أي الصغير أو المسكين . وهم خدمة مزار الشيخ عدى .
ويقوم الكوچك بخدمة سنجق طاووس الملائكة . وطبقة الكوچك
تستأجر هذا السنجق من الأمير وتطوف به بين اليزيدية ويجمعون من هذا
مالا يقدمونه للأمير . وفي الطراف يرقص الكوچك حول السنجق ،
ويقومون « الموالد » حيثما ينزلون بالسنجق وتسمى « جوني » .

وبين الحين والحين يظهر أحد الكوچك الكرامات نتيجة « الحلول
والاتحاد » كما هو عند المتصوفة .

- ٥ - القوتلون ، وهم خدام وقراء المدايح بقبر الشيخ عدى .
 ٦ - المريدون ، وهم كافة اليزيديين .
 ٧ - الفقراء ، وهم الزهاد . ويتعيشون على صدقات اليزيدية .
 ٨ - الملائية ، وهم أفراد أسرة تنتسب إلى حسن البصرى ، يقومون بأمر الكتابة للبير ، لأن الكتابة ، فى الأصل ، ممنوعة على اليزيدية ، كما أنهم يقرءون لهم الكتب المبجلة عندهم وهى الجلوة ومصحف رش (الكتاب الأسود) .

[اليزيدية ومنشأ نحلتهن ، أحمد تيمور باشا ، حيث ذكر ملخص الكتابين ، ص ٢٤ وما بعدها]

وعدد اليزيديين يقرب من ثلاثين ألف .
 وخلاصة القول فيهم انهم فرقة إسلامية كان لبداوة أهلها ، وبعدهم عن الحضارة ، وإهمال المسلمين لهم ، وانصراف من ييدهم التبصير فى أمور الدين إلى رميهم بالكفر ، كان لهذا كله أثر فى شدة انحرافهم عن الإسلام الصحيح . وهذا أيضا هو رأى العزاوى فيهم .

١٨ - اليهسية ، أصحاب يهس (يهش) بن الهيصم بن جابر .
 قالوا : الإيمان هو الإقرار والعلم بالله وبما جاء به الرسول ، فمن وقع فيما لا يعرف أحلال أم حرام فهو كافر لوجوب الفحص عليه حتى يعلم الحق . وقيل لا يكفر حتى يرفع أمره إلى الإمام فيجده وكل ما ليس فيه حله فهو مغفور . وقيل لا حرام إلا ما فى قوله تعالى : « قل لا أجد فى ما أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به » فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم ، [سورة ٦ آية ١٤٥] .
 وقيل إذا كفر الإمام كفرت الرعية حاضرًا أو غائبا ، وقالوا : الأطفال كآبائهم إيمانا وكفرا .

وقيل السكر من شراب حلال لا يؤخذ صاحبه بما قال وفعل بخلاف
السكر من شراب حرام .

وقيل : السكر مع الكبيرة كفر :

ووافقوا القَدَرِيَّة في إسناد أفعال العباد إليهم .

[التهانوي ، ج ١ ، ص ١٣٩]

يقولون بوجود دارين ، دار الكفر ودار الإيمان ، أى حيثما وجد
اهل فرقهم وليس بينهم أحد من مخالفيهم فهذه دار الإيمان .

[تبصرة ، ص ٤٢]

ومن البيهسية قوم يقال لهم العونية وهم فرقتان ، فرقة تقول من رجع
إلى دار الهجرة إلى القعود برئنا منه ؛ وفرقة تقول بل نتولاهم لأنهم رجعوا
إلى أمر كان حلالا لهم .

والعونية يرون أن الإمام إذا كفر كفرت الرعية الغائب منهم والشاهد .

ومن البيهسية أصحاب التفسير ، زعموا أن من شهد من المسلمين شهادة
أخذ بتفسيرها وكيفيتها .

ومنها أصحاب السؤال ، قالوا إن الرجل يكون مسلماً إذا شهد الشهادتين
وتبرأ وتولى وآمن بما جاء من عند الله جملة ، وإن لم يعلم فيسأل ما افترض
الله عليه ، ولا يضره أن لا يعلم حتى يبتلى به فيسأل وإن واقع حراما لم يعلم
تحريمه فقد كفر .

وأبو بهس هو أحد بنى سعد بن ضبيعة ، وهو الذى طلبه الحجاج أيام
الوليد فهرب إلى المدينة فطلبه بها عثمان المزنى فظفر به وجبسه ، وكان
يسامره ، إلى أن ورد كتاب الوليد بأن يقطع يديه ورجليه ثم يقتله .

[الملل والنحل ج ١ ، ص ١٣٣] .

١٩ — الفضلية ، أصحاب الفضل بن عبد الله .

كذا وردت في بيان الأديان ، باب الخوارج (١٤) .

٢٠ — الشمراخية ، أصحاب عبد الله بن شمر أخ .

فرقة من الخوارج ، يجوزون وطء النساء برضاهن بلا نكاح ، كذا في تذكرة المذاهب .

وفي توضيح المذاهب تعد الشمراخية فرقة من فرق المتصوفة ، يسمون المطلة ، يفرحون بصوت الطبل والغناء ، ويبسحون الزنا ، ويسيحون في الأرض في هيئة من الصلاح والتقوى ويفسدون فيها ، وقتلهم مباح .

[كذا! بالفارسية في التهانوي ج ١ ص ٨١٠] .

يقولون : دمهم حرام في السر حلال في العلن ، ودم مخالفهم حلال بينهم ، وحرام في دار التقية .

[تبصرة ، ص ٤٣] .

٢١ — الضحاكية ، أصحاب الضحاك بن قيس .

يقولون : بجواز يسع الجارية المسلمة للكافر .

ويبيحون زواج المسلمة من الكافر في دار التقية ، ويحرمون ذلك في دار من دور الخوارج .

[تبصرة ، ص ٤٢] .

٢٢ — يقول الشهرستاني :

أصحاب الحديث وهم أهل الحجاز هم أصحاب مالك بن أنس وأصحاب محمد بن إدريس الشافعي وأصحاب سفيان الثوري وأصحاب أحمد بن حنبل وأصحاب داود بن علي بن محمد الإصفهاني .

ولما سموا أصحاب الحديث لأن عنايتهم بتحصيل الأحاديث ونقل

الأخبار وبناء الأحكام على النصوص ولا يرجعون إلى القياس الجلي والحقى
ما وجدوا خبراً أو أثراً .

وقال الشافعى : « لو وجدت لى مذهبا ووجدتم خبرا على خلاف مذهبي
فاعلموا أن مذهبي ذلك الخبر ، . »

[الملل والنحل ج ٢ ، ص ٣٨ - ٣٩] .

ويذهب البغدادى إلى أن :

أهل السنة والجماعة من فريقى الرأى والحديث يكونون فرقة واحدة .
وفقهاء هذين الفريقين وقراؤهم ومحدثوهم كلهم متفقون على مقالة واحدة
فى توحيد الصانع وصفاته وفى عدله وحكمته وأسمائه ، وفى أبواب النبوة
والإمامة وفى سائر أصول الدين .

ولنما يختلفون فى الحلال والحرام من فروع الأحكام ليس فيما بينهم
تضليل ولا تفسيق .

وهم الفرقة الناجية . ويجمعها الإقرار بتوحيد الصانع ، وقدمه ، وقدم
صفاته ، وإجازة رؤيته من غير تشبيه ولا تعطيل ، مع الإقرار بكتب
الله ورسله ، وإباحة ما أباحه القرآن ، وتحريم ما حرمه القرآن ، مع قبول
ما صح من سنة الرسول ﷺ ، واعتقاد الحشر والنشر ، وسؤال الملوك
فى القبر ، والإقرار بالخوض والميزان والصراط ، وخروج قوم من النار ،
والإقرار بشفاعة المصطفى .

وقد دخل فى هذه الجملة جمهور الأمة من أصحاب مالك وأبى حنيفة
والشافعى وأحمد والثورى والأوزاعى وأهل الظاهر .

[مختصر كتاب الفرق بين الفرق للبغدادى ، واختصره عبد الرزاق
ابن رزق الله الرستقى ، مطبعة دار الهلال . مصر ، ١٩٢٤ . ص ٢٨ ، ٢٩] .

وأصحاب الحديث خمس فرق :

الداودية ، أصحاب داود بن علي الإصفهاني ، ويسمونهم أصحاب الظاهر .
لأنهم يعملون بظاهر الأخبار والآيات وينكرون القياس .

الشافعية ، أصحاب الإمام عبد الله بن محمد بن إدريس الشافعي المظلي .
ومذهبه في أصول الدين والتوحيد ظاهر مما سبق . إلا أنه يختلف مع
أصحاب الرأي في الإيمان ، فإن للإيمان الصحيح في مذهبه ثلاثة شروط :

الإقرار باللسان ، والتصديق بالجنان ، والعمل بالأركان .

فإذا كان هكذا فإنه يتزايد بالطاعة وينقص بالمعصية .

وهو لا يقول بصحة الاجتهاد والقياس .

المالكية ، أصحاب مالك بن أنس بن مالك ، وهو إمام العراق وصاحب
الموطأ . ويعتق مذهبه أكثر المغاربة وسكان حدود اليمن . وهم يتعلقون
بالحديث . وهم يأكلون لحم الحمير المستأنسة ...

الحنبلية ، أصحاب الإمام أحمد بن حنبل . وبعضهم مشبه . وكان ابن حنبل
شيخاً حين جاء الشافعي فخدمه وأمسك بعنان فرسه وقال : « اقتدوا ، هذا
الشاب المهتدي » .

الاشعرية ، وهم أصحاب علي بن موسى الأشعري .

[بيان الأديان ، ص ٣١ ، طهران] :

وقد جاء في الكتاب الفارسي (الشيعي) « تبصرة العوام » تفصيل
عن المالكية رأينا تلخيصه هنا حتى يتبين المؤرخ قول شيعي فيهم . يقول :
المالكية خمس فرق :

الاولى : خوارج ، وهم في بلاد كثيرة بالمغرب ، مثل تاهرت العليا
وتاهرت السفلى وفي رساتيقهما . وبعضهم في بلاد إفريقية وفي مواضع
أخرى . وخوارج تاهرت من أسوأ الخوارج . ومن أفعالهم أنهم يثبتون

بالمسار نعل حصان في بيوتهم ويتبركون به ويقولون إنه حين قتل الحسين (رضي الله عنه) وفصل رأسه عن جسده ساقوا الخيل على الجسد كي تدق عظامه ، ولهذا يعظمون نعل الحصان ويضعونه في بيوتهم حتى إذا مروا به في دخولهم أو خروجهم ، لمسوه بأيديهم ثم مسحوا بها وجوههم . وفي العاشر من محرم يضع أطفالهم رأس حمار ميت على عود ويدورون بها في المدينة . ويصنعون الحلوى والقطايف في بيوتهم ، فحين يمر بهم هؤلاء الأطفال يصيحون قائلين : سَتَى الْمَرْؤُوسَةُ أَطْعَمَتْنَا الْمُطَشَّشَفَسَةَ . ومعناها أحضرنا يا سيدتي رأس الحمار فاعطنا القطايف ، وحينئذ يعطى الأطفال القطايف أو الحلوى أو أى شيء أعد لهذا اليوم .

الثانية : معزلة .

الثالثة : مشبهة . ومشبهة المغرب أشد تعصبا من سائر المشبهة . وهم يقولون إن أبا الحسن الأشعري كان نصرانيا ، وقد أراد إفساد دين الرسول (ﷺ) ، فجاء إلى المسلمين وأعلن إسلامه ، وأدخل عليهم بدعا كثيرة تفوق ما قال به النصارى . قالوا وكانت له أخت راهبة فذهب إليها ذات مرة فرفضت لقاءه فأخذ يتوسل حتى قبلت السماح له بمقابلتها . فلما لقيته لعنته لأنه ترك دين آبائه وأجداده ودخل في دين محمد (ﷺ) ، فأجابها بأنه لم يترك دين آبائه وإنما كان قصده مما فعل إفساد دين محمد وإدخال بدع كثيرة فيه لا يستطيع الخلاص منها حتى يوم القيامة . فطابت أخته بهذا الحديث نفساً .

(يقول صاحب تبصرة العوام : « وقد سمعت هذا من بعض مشبهة المغرب . والعهد عليهم » . وهذا يقال عما روى في الأولى .

الرابعة : السالمية ، ومنهم مالكية البصرة .

الخامسة : الأشعرية .

[تبصرة العوام ، ص ٩٦ ، ٩٧] . وحديثه عن الفرقتين الأولى والثالثة حديث خرافة .

٢٣ — المُجَسِّمَةُ أو الجَسْمِيَّةُ فرقة من كبار الفرق الإسلامية كالجهمية .

قالوا: لا قدرة للعبد أصلاً ، لا مؤثرة ولا كاسبة ، بل هو بمنزلة الجمادات فيما يوجد منها ..

والله لا يعلم الشيء ، وعلمه حادث لاني محل ، ولا يتصف الله بما يوصف به غيره كالعلم والحياة إذ يلزم منه التشبه .

والجنة والنار تفتيان بعد دخول أهلها فيها حتى لا يبقى موجود سوى الله تعالى .

ووافقوا المعتزلة في نفي الرؤية ، وخلق الكلام ، وإيجاب المعرفة بالعقل قبل ورود الشرع .

وهؤلاء هم الجبرية الخالصة .

[التهانوي ، ج ١ ، ص ٢٢٠] .

[التبصير في الدين ، الإسفراييني ، نشر الكوثرى ، ص ٦٣ ، ٦٤ ، حيث المذهب والرد عليه] .

٢٤ — النَّجَّارِيَّةُ و الضَّرَّارِيَّةُ .

جبرية متوسطة أي غير خالصة بل متوسطة بين الجبر والتفويض لأنهم يثبتون للعبد كسباً بلا تأثير فيه .

[التهانوي ، ج ١ ، ص ٢٢٠ ، ج ٢ ، ص ١٣٨٢ ، ١٣٨٣] .

[التبصير في الدين ، ص ٦١ ، حيث الرد على النجارية ورفقهم الثلاث : البرغوثية والزعفرانية والمستدركة] .

٢٥ — المُشَبِّهَةُ ، فرقة من كبار الفرق الإسلامية ، شبهوا الله بالمخلوقات

ومثلوه بالحادثات ، ولأجل ذلك جعلناهم فرقة واحدة قائمة بالتشبيه وإن اختلفوا في طريقه .

منهم مشبهة غلاة الشيعة كالسبائية والبيانبة والمغيرية والمشامية وغيرهم القائلين بالتجسيم والحركة والانتقال والحلول في الأجسام ونحو ذلك .
ومنهم مشبهة الحشوية .
ومنهم مشبهة الكرامية .

[التهانوي ج ١ ، ص ٨٨٥ ، ٨٨٦ ، ثم ص ٤٣٥ ، ٤٣٦ عن الحشوية] .

٢٦ — المشامية ، تطلق على فرقة من غلاة الشيعة أصحاب المشامين :
ابن الحكم وابن سالم الجواليقي ، قالوا : الله جسد ثم اختلفوا .
[التهانوي ، ج ٢ ص ١٥٣٦ ، ١٥٣٧] .

وذهب السيد مرتضى صاحب تبصرة العوام إلى أن ما نسب إلى هشام ابن الحكم وهشام بن سالم هو من قول خصومهم وليس له أصل ، وأن القصد من ذكره تنفير العامة من فقهاء الإمامية .
[ص ١٧٢] .

والزُّرارية ، فرقة من غلاة الشيعة ، قالوا بحدوث الصفات لله تعالى وقبل خلقها له لا حياة فلا يكون حيثنذ حيا ولا عالما ولا قادراً ولا سمياً ولا بصيراً .

[التهانوي ، ج ١ ص ٦٧٩] .

ويرد صاحب تبصرة العوام على أهل السنة الذين قالوا بأن الزرارية تقول بأن الله مصمت أى لا جوف الله . ومرجع قول أهل السنة في هذا أن زرارة قال إنه سمع عن الصادق عليه السلام أن الصمد يكون مصمتاً فلا يكون له جوف ، وهذا من المعاني اللغوية للفظ الصمد .

ويروى عن ابن جنبل أنه قال الصمد من لا جوف له . وهذا هو قصد
الصادق عليه السلام وليس قصده إثبات صفات البارى ...

[تبصرة ، ص ١٧٣ ، ١٧٤] .

والبيانية (وقد وردت خطأ البنانية فى التهانوى كما ورد اسم بيان
ابن سمعان بنان) فرقة من غلاة الشيعة . قال بيان خذله الرحمن إن الله على
صورة إنسان ويهلك كله إلا وجهه ... وروح الله حلت فى على ثم فى ابنه
محمد بن الحنفية ثم فى ابنه أبى هاشم ثم فى بيان .

[التهانوى ، ج ١ ص ١٦٩ ، نقلا عن شرح المواقف] .

وانظر رد السيد مرتضى عليهم بقوله لو كان بيان إلهاً فلماذا لم يدفع عن
نفسه القتل حين قتله خالد بن عبد الله القسرى .

[تبصرة ، ص ١٧٠] .

وكذلك رد السيد مرتضى على المغيرية [ص ١٧٠] .

وهذا يبين أن أحكام كتاب الفرق على بعض المذاهب صادرة عن
هوى أو عن غير دقة فى تحرى حقيقة ما يقول به أصحاب المذهب .

٢٧- المرجئة ،

يذهب البغدادى إلى أنها ثلاثة أصناف .

(أ) صنف قالوا بالإرجاء فى الإيمان وبالقدر على مذاهب القدرية .

(ب) وصنف قالوا بالإرجاء فى الإيمان ومالوا إلى قول جهم

فى الأعمال والاكتساب .

(ح) وصنف منهم خالصة فى الإرجاء من غير قنر ولا جبر .

وهم خمس فرق :

يونسية ، غسانية ، ثوبانية ، وثومنية ، مريسية .

[مختصر الفرق بين الفرق ، ص ٢٧ ، ٢٨] .

أما أبو المعالي فيذكر ان المرجئة ست فرق :

الرزامية ، الغيلانية ، التومنية ، الصالحية ، الشيمرية ، الجهمية .

[بيان الأديان ، فارسي ، سني ، ص ، ٢٨ (١)] .

أما السيد مرتضى فيقول إنهم خمس فرق :

اليونسية ، أصحاب يونس الشيمري .

الغسانية ، ينتسبون إلى غسان رئيسهم ، وهم مرجئة الكوفة . منهم

أبو حنيفة ، وأبو يوسف ومحمد بن الحسن ، وجهم ، وغيلان ، وابن

عمران ، وأبو شمر ، وفضل الرقاشي وغيرهم من أصحاب الرأي .

الثوبانية ، أصحاب أبي ثوبان .

التومنية ، أصحاب أبي معاذ التومني .

المريسية ، أصحاب المريسي .

ومنهم الصالحى وتنسب إليه الصالحية عند أبي المعالي والخوازمي .

ومنهم أبو شمر المرجى ، وتنسب إليه الشيمرية عند أبي المعالي .

ومنهم ابن شبيب ، وتنسب إليه الشيبيية عند الخوارزمي .

كما أن منهم الغيلانية .

[تبصرة ، ص ٥٩ - ٦١]

والمرجئة فرق من كبار الفرق الإسلامية ، لقبوا بذلك لأنهم يرجئون

العمل عن النية أى يؤخرونه فى الرتبة عنها وعن الاعتقاد من أرجاء أى

آخره ؛ أو لأنهم يقولون لا يضر مع الإيمان معصية ولا ينفع مع الكفر

(١) ذكرنا فى ص ١٧٨ صفحتي الترجمة العربية فى هذا الكتاب ؛ وهما من النص

الفارسي ٢٧ ، ٤٤ ؛ وستنشر الترجمة العربية بمجلة كلية الآداب فى العدد القادم .

طاعة فهم يعطون الرجاء وعلى هذا ينبغي ألا يهمل لفظ المرجية .

[التهانوى ، ج ١ ، ص ٥٧٨ ، ٥٧٩] .

ويقول التهانوى أنهم خمس فرق يذكر أربعة من الفرق التي سبقت وهي : اليونسية والغسانية والثوبانية والتومنية ثم يذكر فرقة خامسة هي العبيدية ويقول إنهم أصحاب عبيد المكذب ، زادوا على اليونسية من المرجئة أن علم الله لم يزل شيئاً غير ذاته وكذا باقى الصفات ، وأن الله تعالى على صورة الإنسان لما روى أن الله خلق آدم على صورته .

[التهانوى ، ج ٢ ، ص ٩٤٩] .

٢٨ — الشيعة :

ينقل ابن النديم عن محمد بن اسحق سبب هذه التسمية ، مرجعاً إياها إلى أنه لما خالف طلحة والزبير على عليّ رضي الله عنه فأيا إلا الطلب بدم عثمان وقصدهما عليّ ليقاتلهما حتى يفيثا إلى أمر الله تسمى من اتبعه على ذلك « الشيعة » . وكان عليّ يقول : شيعتي . وسماه : الأصفياء ، الأولياء ، شرطة الخيis ، الأصحاب .

[الفرست ، ص ٢٤٩ ، طبعة التجارية ، القاهرة ١٣٤٨ — ١٩٢٩] .

ولكن « الشيعة » بوجه عام ، يذهبون إلى أن نشأة التشيع أقدم من هذا ، وإن النبي (صلعم) هو الذى أنشأ التشيع وهو يؤدى رسالته « يعنى أن بذرة التشيع وضعت مع بذرة الإسلام ، جنباً إلى جنب وسواء بسواء ، ولم يزل غارسها (النبي) يتعاهدها بالسقى والعناية حتى نمت وأزهرت فى حياته ، ثم أثمرت بعد وفاته » .

[الشيخ محمد الحسين آل كاشف الغطاء ، أصل الشيعة وأصولها ، الطبعة الثالثة ض ٥٤ وما بعدها] .

ويذهبون إلى أن كلمة « خير البرية » ، في قوله تعالى : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية » ، [٧ / ٩٨] يقصد بها الشيعة .
ويؤيدون هذا بأن النبي خاطب علياً بعد نزول هذه الآية بما يفيد أنه وشيعته هم المقصودون بها . وتعددت الروايات في هذا الصدد ، فمنها : « ستقدم أنت وشيعتك يوم القيمة راضين مرضيين » .

ومنها : « ألم تسمع قوله تعالى « إن الذين آمنوا... » ، هم أنت وشيعتك ، وموعدي وموعديكم الحوض ، إذا جاءت الائم للحساب تدعون غراً محجلين .
والأحاديث المنسوبة إلى النبي ، في هذا المجال ، يرويها علماء السنة ويحتج بها فقهاء الشيعة .

ثم إنهم يذهبون إلى أن النبي آثر علياً في بعض المواقف فبعثه ليقرأ على الناس سورة براءة بدلاً من أبي بكر ، ولم يؤمر عليه أحداً في الغزوات والبعوث . ويقولون إن النبي قال إبان عودته من حجة الوداع عند غدير خم : « من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من ولاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، وأخذل من خذله ، وأدر الحق معه حيث دار ، ألا هل بلغت .

وهكذا يربط الشيعة مذهبهم بالنبي نفسه وبالفقرة ذاتها التي قامت فيها الدعوة الإسلامية .

* * *

والواقع أن « التشيع » ظهر بشكل واضح بعد مقتل عثمان ، وانتشر بين المسلمين وخاصة في البيئات الفارسية .

والواقع أيضاً أن حب علي وآل البيت (عليهم السلام) أمر يشترك فيه المسلمون جميعاً ، سنة وشيعة . إلا أن فكرة الإمامة وأحقية علي وبنيه بها هي التي ميزت الشيعة عن غيرهم . ولما كان التشيع قد ظهر بشكل أوضح في البيئة الفارسية فيحسن أن نذكر شيئاً عن هذه البيئة لما كان لها من تأثير .

فكرى فى المتشيعين ، وبما قرن فكرة التشيع بأفكار فارسية قديمة أساء
مظهرها إلى « التشيع » بالمعنى الصحيح .

كان الفرس فى العهد الأكمنيى أحراراً فى عبادتهم . فكان للبلوك دينهم
كان الملك حراً فى اتباع الدين الذى يرى ، ولم يكن يرغم أحداً على اتباع
هذا الدين ، اللهم إلا الفئة المتصلة به والتى تتبع دين الحاكم أياً كان هذا الدين .
وكان لقبيلة المجوس دينها الذى هو دين زردشت . و قبيلة المجوس هذه هى
إحدى القبائل السبع الممتازة التى نزحت فى العصور القديمة من الأصقاع
الباردة ونزلت فى بلاد إيران الدافئة . وكان أفراد هذه القبيلة يتمسكون
بدين زردشت ويعملون على نشره فى سائر البلاد . وقد حافظت القبيلة على
هذا الدين ، بعيداً عن التأثير بالعقائد الأخرى ، لأنها سكنت جبال آذربيجان
فكانت شبه منعزلة عن أقاليم إيران الأخرى . وكان المجوس — المغان —
ينزحون إلى هذه الأقاليم ليثبوا بين الشعب الإيراني عقيدتهم . أما الشعب
فكانت له عقائده الخاصة ، وأكثرها قائم على الخرافات الشائعة فى كل بيئة .

ورويداً رويداً بدأ دين زردشت — دين قبيلة المجوس — ينتشر بين
الشعب وعند الملوك . وحين غزا الإسكندر إيران (٣٣٠ ق م) عمل على
تخطيم الروح المعنوية للفرس بإحراق كتبهم « الأوستا » بعد أن هزم
جيش دارا الثالث ، فضعف شأن رجال الدين الزردشتى وعاد التحلل الدينى
إلى الظهور وصحبه الفساد الخلقى الذى أدى إليه تملق الحاكم الوثنى الإغريق .
وفى أوائل القرن الثالث الميلادى (٢١٢ م) قامت الدولة الساسانية على
أساس توحيد إيران سياسياً وجعل دين زردشت ديناً رسمياً لها . وهكذا
عادت إلى دين زردشت قوته .

[كتاب تنسر ، ترجمة يحيى الخشاب ، ص ٣٠ وما بعدها ، مطبعة مصر ، ١٩٥٤] .

ولم يكد أول ملوك الساسانيين يموت حتى ظهر « مانى » ، فأقنع ثانى الملوك
بدينه فدخل فيه وتبعه كثيرون ، وهكذا كانت أول نكسة لدين زردشت فى

العصر الساساني ، ومن بعد شاپور الأول تمسك ولده هرمز الأول بالمانوية . ولكن ولده الثاني بهرام الأول عاد إلى ملة زردشت قتل ماني . وحينئذ ظهرت الزندقة ، أطلقوها على أتباع ماني لأنهم اتبعوا مذهبه الذي بنى على تأويل ال « زندك » ، وهو تفسير « الأوستا » ، فنسبوا إلى زندك وقالوا زندكي (زنديق) .

وبعد قرنين ونصف قرن تقريباً ظهر مزدك (٤٩٨ م — قيل مولد النبي (صلعم) — . ومزدك مصلح ديني أراد أن ينصح الملك بمراعاة العدالة في توزيع الأقوات بعد أن مس إيران قحط مروع . ولقيت توجهاته رضا من الملك قباد وسخطاً من الأشراف ورجال الدين الذين أذلم الحرص على ما اقتنوا من الأموال ، والذين اتخذوا من الحكم وسيلة للإثراء . أما الشعب فقد رحب بآراء مزدك ، ففيها خلاصه من شر القحط ، وكانت نتيجة الصدام بين الملك الذي أراد تطبيق آراء مزدك وبين الأشراف ورجال الدين الذين أسخطتهم تلك المبادئ ، أن هرب الملك إلى بلاد الهياطلة يستعين ملكهم ، وأن ثار الشعب فأفلت الزمام من يد مزدك وعقلاء الدولة ، واندفع الشعب اندفاعاً لا تعقل فيه ونادى بالشيوعية في الأموال وفي النساء ، وسادت الفوضى . وجاء كسرى أنو شروان — وكان النبي (صلعم) قد ولد — فقتل مزدك .

ولكن مقتل ماني ثم مقتل مزدك واضطهاد من اتبع مذهبيهما لم يقض على المانوية والمزدكية . فإن القضاء على صاحب المذهب شيء وانقراض المذهب شيء آخر . وتشتت المانوية والمزدكية في البلاد ليكونوا بعيدين عن الاضطهاد . ومنهم من خشي على حياته وعلى مصالحه فأخفى مذهبه المانوي أو المزدكي وأظهر أنه على دين زردشت . أو بعبارة أخرى أظهر الزردشتية وأبطن المانوية أو المزدكية . وشاع بين أتباع ماني ومزدك أن الرجلين لم يقتلانا رافعاً إلى السماء ، وأن كلا منهما سيعود إلى الأرض مرة أخرى ليلاهما

عدلاً بعد أن ملئت ظلماً . وظهر في المذهبين رؤساء استغلوا سذاجة الإيرانيين وبشروا فيهم خرافات اتخذت مظهر الدين ، وظهرت لديهم أفكار الرجعة والحلول والتناسخ وغيرها .

وفي سنة ٦٥٢/٣١ تم الفتح العربي لبلاد الفرس ، ثم بدأ دخول الفرس في الإسلام ، وكانوا بوجه عام يدينون بدين زردشت كدين للدولة ، وكان منهم من يظهر هذا الدين ويطن المانوية أو المزدكية ، لأن الزردشتية دين الحاكم الذي يده اضطهاد من ليس زردشتياً سواء في نفسه أو في مصالحه ، فلما أصبح الإسلام دين الحاكم أسلم بعضهم في الظاهر وأبطنوا عقائدهم بجارة للحاكم ومدارة ، وبعض الذين أسلموا إسلاماً صحيحاً لم ينسوا الخرافات التي شاعت بينهم فقرنوا هذه الخرافات بعقيدتهم الجديدة .

وهكذا ظهرت فئات تقول مثلاً بأن لائي مسلم الخراساني خطأ من الإمامة وادعوا حلول روح الإله فيه ، وفئات أمها سنباد ، واسحق ، وأستاديس ، والمقنع ، وبابك ، وكلها اتخذت من فكرة التشيع ستاراً لبيت آرائها ومعتقداتها القديمة التي كانت تبطنها أيام الدولة الساسانية . وكلها أسامت إلى التشيع ، بالمعنى الصحيح وحسبت عليه .

وليس من الإنصاف أن ينسب ظهور هذه الفئات إلى الفرس على النحو الذي يذهب إليه ابن حزم [ج ٢ ، ص ٩١ من الفصل] ، إنما هو أثر البيئة عند من أبطنوا المانوية أو المزدكية وما خالطهما من خرافات — وهم قلة من الفرس — وليس لهذا صلة بما ذهب إليه ابن حزم .

* * *

وبعد على أنقسم شيعته إلى عدة فرق :

١ — الحسنية ، قالوا بإمامة الحسن وأولاده من بعده . ولكنهم تنازلوا عن حقهم قسراً للأمويين ، وبعد أن أدبيل من هؤلاء طالب

الحسينون برد الحق إليهم ، واتخذوا من المدينة مقاما لهم . وعند تزعمهم ،
أيام المنصور (١٣٦ - ١٥٨ هـ) أخوان هما :

محمد بن عبد الله بن الحسن ، النفس الزكية .

وابراهيم بن عبد الله بن الحسن .

وأقام الأول بالمدينة حيث التف حوله أهلها ، وأقام الثاني بالبصرة بعد
أن طوّف كثيراً ، وخشى المنصور أمرهما فبعث عيسى بن موسى على رأس
جيش كبير إلى المدينة . وتبدلت الرسائل بين النفس الزكية وعيسى .
فعيسى يعير صاحبه بأن أجداده باعوا حقهم في الخلافة للأمويين وبأن
للعباسيين فضلا على بنى طالب في الجاهلية حين كانوا قراء . النفس الزكية
يقول أنا ابن وصي الله ، وعيسى يقول أنا ابن عم رسول الله . ولم تجد
المراسلات واستقر الرأي بين الحسينين على القيام بالثورة في يوم معين ،
هذا في المدينة وذاك بالبصرة . ولكنهما فشلا وقتلا .

٢ - جماعة قالوا بإمامة أبناء عليّ من غير فاطمة ، ومنهم الكيسانية
والهشامية وغيرهما ، نادوا بإمامة محمد بن الحنفية ثم ولده أبي هاشم .

٣ - جماعة قالوا بإمامة أبناء علي من فاطمة . وهذه الجماعة انقسمت
إلى ثلاث فرق :

(أ) الزيدية ، وهم الذين قالوا بإمامة زيد بن علي زين العابدين بن
الحسين . ذلك لأن زيدا ثار لمقتل جده الحسين . ولكنه قتل وأحرق جثمانه .

(ب) جماعه قالوا بإمامة إسماعيل بن جعفر الصادق ثم ابنه محمد ،
وهو الإسماعيلية .

(ح) جماعة رأت أن الإمامة بعد زين العابدين لولده محمد الباقر ومن
بعده جعفر الصادق ، صاحب المذهب الجعفري ثم موسى بن جعفر الكاظم ،
ثم علي بن موسى الرضا ثم محمد التقي ثم علي التقي ثم الحسن الزكي ثم محمد بن

بن الحسن المهدي . وهذه هي جماعة الإمامية أو الإثني عشرية أو الجعفرية أو الموسوية .

(١) الزيدية : ومذهبهم أقرب مذاهب الشيعة إلى السنة . وفي الإمامة يقول بجواز إمامة المفضول مع وجود الأفضل ، كما كان بالنسبة لأبي بكر وعمر من عليّ .

ونظرهم إلى الإمام معتدل ، فليست هناك إمامة بالنص ، بل يصلح لها كل قادر من أبناء علي رضي الله عنه . والقدرة ليست قاصرة على العلم والزهد والسخاء ولكنها تمتد إلى الشجاعة والقتال في سبيل الحق . وأكثرهم يرجع في الأصول إلى الاعتزال وفي الفروع إلى مذهب أبي حنيفة .

[التهانوي ، ج ١ ، ص ٦٧٨]

(٢) الإسماعيلية : هم الذين قالوا بإمامة اسمعيل بن جعفر الصادق . وهم من غلاة الشيعة ، ويسمون بالسبعية لزعمهم أن النطقاء بالشرعية (الرسل) سبعة ، ويبن كل ناطقين سبعة أئمة ، ولا بد في كل عصر من سبعة بهم يهتدى ويقتدى ...

[التهانوي ، ج ١ ، ص ٧٣٩ - ٧٤٠] .

ومن أقوى دولهم الدولة الفاطمية في مصر . وقد وفد عليها دعاة كثيرون من مختلف البلاد ليأخذوا المذهب الاسمعيلى من أصله . والدروز فرقة اسماعيلية في الأصل ، هم أتباع الدرزي الذي فرّ من مصر بعد قتله الحاكم بأمر الله .

ثم إنهم انقسموا بعد المستنصر لدين الله إلى فرقتين : الزارية والمستعلية . والأولى - الزارية - قامت في شرق العالم الإسلامي وأظهر فرقتين فيها :

الناصرية أتباع ناصر خسرو الذى كان من وفقوا على مضر أيام المستنصر ولا يزال أتباعه فى پامير حتى اليوم ، والصباحية أتباع حسن الصباح الذى أقام دولة له فى الموت وقضى عليها هولاءكو فى القرن السابع الهجرى . والأغانية القائمة اليوم من الإسماعيلية الزارية .

والثانية - المستعلية - بقاياها ممثلة اليوم فى طائفة البهرة باليمن وباكستان . وللإسماعيلية عامة نشاط ملحوظ فى نشر مذهبهم وخاصة فى جنوب إفريقيا .

[ناصر خسرو (بالفرنسية) ليحيى الحشاش ، فصل الفكر الدينى ، القاهرة ١٩٤٠] .

* * *

(٣) الإثني عشرية (الإمامية ، الموسوية ، الجعفرية) :

وهم الذين قالوا بتسلسل الإمامة من على عليه السلام إلى الإمام الثانى عشر محمد المهدي القائم المنتظر . وجعلوا الإمامة لموسى الكاظم بعد والده جعفر الصادق . واتبعوا فقه جعفر رضى الله عنه .

وهؤلاء هم أكبر طائفة فى المسلمين بعد طائفة السنة ، وهم جمهرة العراق وإيران وملايين من مسلمى الهند ومئات الألوف فى سوريا وأفغانستان .

ويرون أن حب على شىء والاقتداء به والمتابعة له شىء آخر . وينظرون إلى الصحابة نظرة عادلة عاقلة . وينفون عنهم القول بأنهم خالفوا النبي (ﷺ) أو لم يأخذوا بإرشاده حين جعلوا الإمامة فى الشيخين وعثمان قبل على (ع) فهؤلاء الصحابة هم خيرة من على وجه الأرض يومئذ . ولكن ، لعل تلك الكلمات - كلمات النبي - لم يسمعها كلهم ، ومن سمع بعضها لم يلتفت إلى المقصود منها ، وصحابة النبي الكرام أسمى من أن تهلق إلى أوج مقامهم بغاث الأوهام . .

وأما موقف علي من خلافة أبي بكر وعمر فإنه امتنع عن المبايعة أول الأمر ، قيل ستة أشهر ، وأن جماعة من عيون الصحابة كالزبير وعمار والمقداد قد تبعوه ؛ ولكنه حين رأى أن تخلفه عن البيعة يوجب فتقا في الإسلام لا يرتق ، وكسرا لا يجبر ، وأن هدفه هو تقوية الإسلام ، وتوسيع نطاقه ، وإقامة الحق ، وإماتة الباطل ، ولم يكن هدفه الرغبة في الحكم أو الحرص على الغلبة ، لما رأى ذلك بايع وتعاون وأغضى عما يراه حقاله . ولم يكن للشيعة والتشييع يومئذ مجال للظهور لأن الإسلام كان يجري على مناهجه القويمة ، ولكن حين شبت الحرب بين عليّ ومعاوية واستتب الأمر للأخير وقتل عليّ (ع) ، انتقل الأمر من الخلافة إلى الحكومة المستبدة ، واضطهد العلويون ، شيعة عليّ ، واستشهد الحسين ولقي العلويون طوال العهد الأموي ما حجب إليهم الزهد والتقوى فازداد عدد أنصارهم وانتشروا في العالم الإسلامي . ولم يكن العهد العباسي أقل اضطهادا للعلويين مما زاد في حب الناس إليهم والتعلق بهم .

[أصل الشيعة وأصولها ، ص ٥٨ ، ٥٩] .

* * *

والإسلام والإيمان عندهم مترادفان ، يطلقان على معنى أعم يعتمد على ثلاثة أركان هي : التوحيد ، والنبوة ، والمعاد . ويطلقان على معنى أخص يعتمد على تلك الأركان الثلاثة وركن رابع هو العمل بالسعائم التي بنى عليها الإسلام وهي خمس : الصلاة والصوم والزكاة والحج والجهاد .

ثم إنهم أضافوا ركنا خامسا وهو الاعتقاد بالإمامة . فهي منصب إلهي كالنبوة . فكما أن الله يختار من يشاء من عباده للنبوة والرسالة فكذلك يختار للإمامة من يشاء ويأمر نبيه بالنص عليه وبأن ينصبه إماماً للناس من بعده للقيام بالوظائف التي كان النبي يقوم بها ، سوى أن الإمام لا يوحى إليه كالنبي ، وإنما يتلقى الأحكام منه مع تسديد إلهي . فالنبي مبلغ عن الله والإمام مبلغ عن النبي .

وعندهم أن من اعتقد بالإمامة على هذا النحو فهو مؤمن بالمعنى الخاص،
وأما إذا اقتصر على تلك الأركان الأربعة فهو مسلم ومؤمن بالمعنى الأعم،
تترتب له جميع أحكام الإسلام من حرمة دمه وماله وعرضه ووجوب
حفظه وحرمة غيبته . وبعبارة أخرى إن عدم الاعتقاد بالإمامة لا يخرج المؤمن
عن كونه مسلماً . وإنما يظهر أثر التدين بالإمامة في منازل القرب والكرامة
يوم القيامة ، أما في الدنيا فالمسلمون بأجمعهم سواء .

[أصل الشيعة وأصولها ص ٧٣ ، ٧٤] .

ومن هذا يتبين أمران :

١ — أن الإمام لا يوحى إليه ، وليس لديه شيء من تنزيل أو تأويل
يوحى إليه به [كما ذهب صاحب مقال صيانة القرآن من التحريف ، مجلة
رسالة الإسلام ، العدد ٢ ، السنة ١٠ ، ص ١٨٩] .

٢ — أن عدم اعتقاد المسلم بالإمامة لا يخرج عنه الإسلام .

ويعتقد الإمامية أن الله لا يخلى الأرض من حجة على العباد ، من نبي
أو وصي ظاهر مشهور أو غائب مستور .

وعندهم أن النبي (ﷺ) نص وأوصى إلى علي ، وأوصى عليّ ولده
الحسن ، وأوصى الحسن أخاه الحسين وهكذا إلى الإمام الثاني عشر .

* * *

ويخطئ الكتاب الذين ينسبون إلى الشيعة الإمامية القول بالتناسخ
والاتحاد والحلول والنجس ، فهذه آراء الفئات الشيعية التي تأثرت بالآراء
الفارسية القديمة وغيرها ، وهذه الفئات نسبت إلى الشيعة لأن أصحابها
استتروا وراء حب آل البيت ، وهي على أية حال قد انقرضت ولم يبق منها
أحد اليوم ، وما يروى عن بعض المسلمين اليوم من هذه الآراء هو من
قبيل الخرافات التي تروج في أوساط السذج ولكنها ليست من أصول
العقيدة .

أما الرجعة فيقول صاحب ، « أصل الشيعة وأصولها ، : ليس التدين بالرجعة بل لازم في مذهب التشيع ولا إنكارها بضار وإن كانت ضرورة عندهم ، ولكن لا يناط التشيع بها وجودا وعدما ، وليست هي إلا كبعض أنباء الغيب وحوادث المستقبل وأشراف الساعة . مثل نزول عيسى من السماء ، وظهور الدجال ، وخروج السفيناني وأماليها من القضايا الشائعة عند المسلمين وما هي من الإسلام في شيء ، ليس إنكارها خروجاً منه ، ولا الاعتراف بها بذاته دخولاً فيه ، وكذا حال الرجعة عند الشيعة [ص، ٤٤]

* * *

والعدل عند الإمامية من أصول العقائد وأركان الإيمان . ويراد به الاعتقاد بأن الله سبحانه لا يظلم أحداً ولا يفعل ما يستقبحه العقل السليم . وأدى هذا إلى القول بأن الإنسان حر مختار في أفعاله . وملك الاختيار وصفته كنفس وجوده من الله ، فهو خلق العبد وأوجده مختاراً . فكل صفة الاختيار من الله والاختيار الجزئي في الوقائع الشخصية للعبد ومن العبد ، والله لم يجبره على فعل ولا ترك .

* * *

وباب الاجتهاد كان في زمن النبي ﷺ مفتوحاً ، بل كان أمراً ضرورياً ، ثم لم يزل مفتوحاً عند الإمامية إلى اليوم . والإمامية لا تعمل بالقياس : إن الشريعة إذا قنست بحق الدين .

ولا يعتبرون من السنة (الأحاديث النبوية) إلا ما صحّ لهم عن طريق أهل البيت عن جدهم يعني ما رواه الصادق عن أبيه الباقر عن أبيه زين العابدين عن الحسين السبط عن أبيه أمير المؤمنين عن رسول الله ﷺ

* * *

ما عدا تلك الأمور فالإمامية وسائر المسلمين فيها سواء ، لا يختلفون إلا في الفروع كاختلاف علماء الإمامية أو علماء السنة فيما بينهم من حيث الفهم والاستنباط .

[أصل الشيعة وأصولها ، ص ٩٤]

ضبط وتحقيق الألفاظ الاصطلاحية التاريخية الواردة

في كتاب مفاتيح العلوم للخوارزمي

نمير:

عندما ابتدأت لجنة المجمع للمصطلحات التاريخية والجغرافية تباشر عملها. اتجهت إلى البحث عن القواعد التي تقيم عليها وضع هذه المصطلحات . وقد وجدت اللجنة أن المؤرخين يستمدون المصطلحات التي يستخدمونها من العلوم والفنون الأخرى ، أى ليس للتاريخ مصطلحات خاصة به . والخوارزمي ، في كتابه مفاتيح العلوم ، دل اللجنة على ما يجب عليها أن تقوم به في هذا الشأن . فطريقة الخوارزمي هي أن يستعرض الكتب التاريخية والجغرافية ويستخرج منها ما سماه الألفاظ التي يكثر ورودها في تاريخ الروم أو فارس أو في المغازي إلخ ...

ونظراً للقيمة الكبيرة لهذا الكتاب فقد قامت اللجنة بضبط وشرح الألفاظ الاصطلاحية الواردة فيه وعرضته على المجلس لإقراره ووضعها تحت تصرف الباحثين . وقد قام بهذا البحث من أعضاء اللجنة الأستاذ يحيى الخشاب الذي أعد المصطلحات الفارسية والأستاذ الباز العريني الذي أعد المصطلحات العربية .

رئيس اللجنة

محمد شفيق غرهال

(*) نشرت هذه المصطلحات بإذن الأستاذ الجليل ورئيس المجمع .

الفصل الخامس

في أسامى أرباب الملل والنحل المختلفة

أهرمن : خالق الشر عند المجوس (الخوارزمي ص ٣٨)
وهو إله الشر عند الزردشتيين ، وهو أصل الظلمة ، وهو ضد
أهورامزدا إله الخير عندهم .

البهاقريدية : جنس من المجوس ، ينسبون إلى رجل كان يسمى به آفريد بن
كفر وردينان . خرج برستاق خواف ، من رساتيق نيسابور ،
بقصة سراوند ، بعد ظهور الإسلام ، في أيام أبي مسلم ،
وجاء بكتاب ، وخالف المجوس في كثير من شرائعهم ، وتبعه
خلق منهم ، وخالفه جمهورهم . (الخوارزمي ص ٣٨)

كيومرث : هو الإنسان الأول عند المجوس - (الخوارزمي ص ٣٨)
وقد نسل ميثى وميشيانه ، وهما بمنزلة آدم وحواء عندهم .
زعموا أنهما خلقا من شجرتي ريابس^(١) ، نبتتا من نقطة
كيومرث .

المزدكية : نسبة إلى مزدك الذي ظهر أيام قباد ، وكان موبدان موبد ،
أى قاضى القضاة للمجوس . وزعم أن الأموال والخدم
مشتركة ، وأظهر كتابا سماه زند ، وزعم أن فيه تأويل
الأوستا ، وهو كتاب المجوس ، الذى جاء به زردشت ، الذى
يزعمون أنه نبيهم ، فنسب أصحاب مزدك إلى زند ، فقيل

(١) الريابس نبات ينضج السلق .

زندى ، وأعربت الكلمة ، فقيل للواحد زنديق ، وللجماعة
زنادة . (الخوارزمى ص ٣٨)

وظهر مزدك فى القرنين الخامس والسادس للميلاد ،
وكان من رجال الدين . وحين ألم القحط بإيران ، وضمن
الأشراف بما يفيض عن حاجاتهم من المؤن ، ومات الناس
جوعا ، دعا مزدك إلى العدالة الاجتماعية ، التى تقضى بوجوب
إعطاء الفقير من فائض الغنى . وقد تبعه الملك قباد فى هذا ،
إظهارا لسنخه على الأشراف . ولكن حين عمت آراء
مزدك ، أفلت الزمام من يده ، وانتقل إلى الغوغاء ، فكانت
المنادة بإهدار نظام الطبقات ، وإحراق كتب الأنساب ،
وبشيوعية الأموال والنساء . وعلا شأن مزدك وخاصة
بعد أن أعيد قباد إلى العرش بعون من الهياطة ، وقضى على
مزدك حين قتله أنو شروان ، وأخذ الفتنة التى أثارها (القرن
السادس الميلادى) . وأما الزند فهو شرح كتاب زردشت
الأوستا ، وهو أقدم من مانى ومزدك ، وهو بالهلوية زندك .

وحين لجأ مانى ومزدك إلى تفسير الأوستا ، أى إلى
الزندك ، سعى كل منهما به ، كما أطلق هذا الإسم على أتباعهما ،
فقيل زندكى ، وجمعت بالعريية فقيل الزنادقة ، واحده
زنديق . وأطلقت الكلمة فى الإسلام على الزردشتية والمناوية
والمزدكية ، وعلى أتباع الملل والنحل التى تفرعت عنها ،
بغير تمييز بينها .

المناوية : هم المناوية ، منسوبون إلى مانى (الخوارزمى ص ٣٥)
وهو الذى ظهر بدعوة دينية جديدة ، أيام سابور الأول ،
سنة ٢٤٢ م ، واعتنق هذا الملك مذهبه ، كما اعتنقه ولده هرمز

الأول ، ثم ولده الثاني بهرام الأول ، الذي عاد إلى ملة
زردشت وقتل ماني . والمانيوية هم الزنادقة ، وكانت المزدكية
يسمون بذلك .

الهرابذة : هم عبدة النيران ، وأحدهم هربذ (الخوارزمي ص ٢٨) .
والهرابذة سدنة بيوت النيران ، وكبيرهم هو الهربذان هربذ ،
وهو يلي الموبدان موبد ، كبير الموابذة ، في المرتبة .
الهامية : عند المانيوية . روح الظلمة ، وهو الدخان عندهم .
(الخوارزمي ص ٢٨) .

الفصل السادس

في ذكر عبدة الأصنام من العرب وأسماء أصنامهم

أساف أو إساف : إساف ونائلة كانا على الصفا والمروة .

(الخوارزمي ص ٢٩) .
وفي كتاب الأصنام^(١) ص ٢٩ إساف ونائلة ، وكان أحدهما
بلصق الكعبة ، والآخر في موضع زمزم ، فنقلت قريش
الذي كان بلصق الكعبة ، إلى الآخر ، فكانوا ينحرون
ويذبحون عندهما .

سعد : لبي ملكان بن كنانة (الخوارزمي ص ٣٩) .
وفي الأصنام للكلبي ص ٣٦-٣٧ وكان لملك وملكان

(١) نصر أحمد زكي - طبعة دار الكتب المصرية .

ابني كنانة بساحل مُجدة ، وتلك الناحية ، صنم يقال له سعد ، وكان صخرة طويلة .

سَوَاع

: كان لهذيل . (الخوارزمي ص ، ٣٩) .

وجاء في الأصنام للكلبي ص ، ١٠ ، لم أسمع لهذيل في أشعارها له ذكر ، إلا شعر رجل من اليمن . وكان سدته بنو لحيان .

عُزَي

: لقريش وجميع بني كنانة . (الخوارزمي ص ، ٣٩) .

وفي الأصنام للكلبي ص ، ١٧ - ١٩ ، وهي أحدث من اللات ومناة . وكانت بواجر من نخلة الشامية ، عن يمين المصعد إلى العراق من مكة . وكان العرب وقريش تسمى بهما عبد العزى ، وكانت أعظم الأصنام عند قريش . وكانوا يزورونها ، ويهدون لها ، ويتقربون عندها بالذبح .

اللات

: لتقيف بالطائف . (الخوارزمي ص ، ٣٩) .

وفي الأصنام للكلبي ص ، ١٦ ، واللات بالطائف ، وهي أحدث من مناة ، وكانت صخرة مربعة ، وكان يهودى يلت عندها السوق . وكان سدتها من تقيف ، بنو عتاب ابن مالك . وكانوا قد بنوا عليها بناء ، وكانت قريش وجميع العرب تعظمها . وبها كانت العرب تسمى زيد اللات ، وتيم اللات . وكانت في موضع منارة مسجد الطائف اليسرى اليوم . فلم تزل كذلك حتى أسلمت تقيف ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المغيرة بن شعبة ، فهدهما وحرقها بالنار .

حناة

: للأوس والخزرج وغسان . (الخوارزمي ص ، ٣٩) .

وفي الأصنام للكلبي ص ١٣ ، أن العرب كانت تسمى

عبد مناة وزيد مناة ، وأنه كان منصوبا على ساحل البحر ،
من ناحية المشلل بقديد بين مكة والمدينة .

نسر

: لذي كلاع بأرض حمير . (الخوارزمي ص ، ٣٩) .

وفي الأصنام للكلبي ص ، ١١ واتخذت حمير نسرا ، فعبدوه
بأرض يقال لها بلنخ . ولم أسمع حمير سميت به أحدا ، ولم
أسمع له ذكرا في أشعارها ، ولا أشعار أحد من العرب ،
وأظن ذلك كان لا تتقال حمير أيام تبع ، من عبادة
الأصنام إلى اليهودية .

هبل

: كان في الكعبة ، وكان أعظم أصنامهم .

(الخوارزمي ص ، ٣٩) .

وفي الأصنام للكلبي ص ، ٢٨ فإذا اختصموا في أمر ،
أو أرادوا سفرا أو عملا ، أتوه فاستقسموا بالقداح عنده ،
فما خرج عملوا به ، واثموا إليه .

ود

: كان لكلب (الخوارزمي ص ، ٣٩) .
وجاء في الأصنام للكلبي ص ، ١٠ ، واتخذت كلب ودًا بدومة
الجنندل ، وهو مضبوط هكذا في القرآن . وجاء في القاموس
أنه يجوز نطقه بضم الواو .

يعوق

: لعمدان . (الخوارزمي ص ، ٣٩) .

وفي الأصنام للكلبي ص ، ١٠ واتخذت خيوان يعوق ، فكان
بقريه لهم يقال لها خيوان ، من صنعاء على ليلتين بمالي مكة ،
ولم أسمع همدان سميت به ، ولا غيرها من العرب ، ولم
أسمع لها ولا غيرها فيه شعرا ، وأظن ذلك لأنهم قربوا

من صنعاء ، واختلطوا بحمير ، فدانوا معهم باليهودية.
أيام تهود ذونواس ، .

يعوث

: لمذبح وقبائل من اليمن ، وكان بدومة الجندل .

(الخوارزمي ص، ٣٩) .

وجاء في الأصنام للكلبي ص، ١٠ واتخذت مذبح وأهل جرش
يعوث .

الباب الرابع

في الكتابة ، وهو ثمانية فصول

- الفصل الأول في أسماء الذكور والدفتر والأعمال .
- الفصل الثاني في مواضع كتاب ديوان الخراج .
- الفصل الثالث في مواضع ديوان الخزن .
- الفصل الرابع في ألفاظ تستعمل في ديوان البريد .
- الفصل الخامس في مواضع كتاب ديوان الجيش .
- الفصل السادس في ألفاظ تستعمل في ديوان الضياع والنفقات .
- الفصل السابع في ألفاظ تستعمل في ديوان الماء .
- الفصل الثامن في مواضع كتاب الرسائل .

الفصل الأول

في أسماء الذكور والدفاتر والأعمال

الاستقرار عمل يعمل لما يُسْتَقَرَّ عليه من الطعام بعد الإثبات ،
والفك ، والوضع ، والزيادة ، والخط ، والنقل ، والتحويل
ونحو ذلك . (الخوارزمي ص ٥٧)

وفي لسان العرب ، الطعمة شبه الرزق ، يريد به ،
ما كان له من الفئ وغيره ، وجمعها طعَم .

الأنجيزج تفسيره الملفوظ ، لفظة فارسية معربة .

(الخوارزمي ص ٥٨)

الأوارج إعراب آواره^(١) ، ومعناه بالفارسية المنقول ، لأنه ينقل
إليه من القانون ، ما على إنسان إنسان ، ويثبت فيه ما يؤديه
دفعة بعد أخرى ، إلى أن يُستوفى ما عليه . ومنه التأريج .

(الخوارزمي ص ٥٤)

الأوشنج تفسيره المطوى والمجموع ، لفظة فارسية معربة .

(الخوارزمي ص ٥٨)

أصله أشنه ، وهو نبات يلتف حول شجر البلوط والصنوبر .

(١) أواره بالفارسية كتاب الحساب ، ويقال له الحساب أواره صغير .

البراءة حجة يبذلها الجنبُ ، أو الخازن، للودعي، بما يؤديه إليه
(الخوارزمي ص، ٥٥)

التأريخ قيل لفظة فارسية . ومعناه النظام ، لأنه كسواد يُعمل
للعقد لعدة أبواب يحتاج إلى علم جملها . ولعله تفعيل من الأوارج،
تقول أرجت تأريجا ، لأن التأريخ يعمل للعقد شيئا بالأوارج
فإن ما يثبت تحت كل اسم من دفعات القبض، يكون مصفوا،
ليسهل عقده بالحساب ، وهكذا يعمل التأريخ .

الترقيين خَطٌّ يُخَطُّ في التأريخ أو العريضة ، إذا خلا باب من
السطور ، لكي يكون له الترتيب محفوظا ، وهو بمنزلة الصفر
في حساب الهند ، وحساب الجمل . واشتقاقه من رقان ، وهو
بالنبطية الفارغ . (الخوارزمي ص، ٥٨)

وفي قاموس Steingass ^(١) الترقيين من رقي ، والمقصود
وضع علامة . أما النبطية فالمقصود بها الآرامية ^(٢) .

الجائزة علامة المقابلة (الخوارزمي ص، ٥٦)

الجرينة السوداء من دفاتر ديوان الجيش ، وهي تكسر لقيادة قيادة ،
في كل سنة بأسامي الرجال وأنسابهم وأجناسهم ، وحلامهم
ومبالغ أرزاقهم ، وقبوضهم ، وسائر أحوالهم ، وهي الأصل
الذي يُرجع إليه في هذا الديوان ، في كل شيء .

(الخوارزمي ص، ٥٦)

الجرينة المسجلة هي المختومة (الخوارزمي ص، ٥٧)

Steingass : A Comparative Persian English Dicitonary; (١)

En. Is. Ar. Nabat انظر (٢)

الدُرُوزَن ذكر الماسح وسواده ، الذى يثبت فيه مقادير ما يمسه
من الأرضين . (الخوارزمى ص ٥٨)

وفى الفارسية الحديثة، بمعنى آلة الحصاد .

الدستور نسخة الجماعة المنقولة من السواد (الخوارزمى ص ٥٨)

والدستور عند الفرس قبل الإسلام ، هو القاضى ، وخير
المسائل الدينية وكان من ثقات الملك (دست ور أى صاحب
السلطة) .

الرجمة حساب يرفعه الملعطى فى بعض العساكر بالنواحي ،
لطمع واحد ، إذا رجع إلى الديوان . (الخوارزمى ص ٥٦)

الرجعة الجامعة يرفعها صاحب ديوان الجيش ، لكل طمع ، من صنوف
الاتفاق . (الخوارزمى ص ٥٦)

وفى لسان العرب ، الطمّع رِزق الجند ، وأطاع الجند
أرزاقهم . يقال أمرهم الأمير بأطاعهم ، أى بأرزاقهم .
وقبل أوقات قبضها .

الروزنامج تفسيره كتاب اليوم ، لأنه يكتب فيه ما يجرى كل يوم
من استخراج أو نفقة ، أو غير ذلك .

ويكتب عادة روزنامه (الخوارزمى ص ٥٤)
(روز بمعنى اليوم ، نامه بمعنى الكتاب) .

السَّجِّل كتاب يكتب للرسول ، أو الخبّر ، أو الرّحال ،
أو غيرهم ، بإطلاق نفقته حيث بلغ ، فقيمها له كل عامل
يجتاز به . والسجل أيضاً المحضر يعقده القاضى ، بفصل القضاء ،
يقال سَجَّل الحاكم لفلان بكذا تسجيلا . (الخوارزمى ص ٥٧)

العصك

عمل يعمل لكل طمع ؛ يجمع فيه أسامى المستحقين ، وعدتهم ، ومبالغ غالم ، ويوقع السلطان في آخره بإطلاق الرزق لم . ويعمل أيضاً لأجود السربانيين والجمالين ونحوهم . (الخوارزمي ص ، ٢٧)
والساربان : هو الجمال .

العريضة

شبهة بالتأريج ، إلا أنها تُعمل لأبواب يُحتَاج إلى أن يُعلم فضل ما بينها ، فينقص الأقل من الأكثر ، من باين منها ، ويُوضَّح ما يفضَّل في باب ثالث ، وهو الباب المقصود ، الذي تعمل العريضة لأجله ، مثل أن تعمل عريضة للأصل والاستخراج ، ففي أكثر الأحوال ، ينقص الاستخراج عن الأصل ، فيوضع في السطر الأول من سطور العريضة ، ثلاثة أبواب : أحدها للأصل ، والثاني للاستخراج ، والثالث لفضل ما بينهما . ثم يوضع في السطر الثاني ، والرابع إلى حيث انتهى ، تفصيلات الأصل والاستخراج ، وفضل ما بينهما ، ويثبت كل واحد منهما ، بإزاء بابيه ، وتثبت جملة كل باب تحته . (الخوارزمي ص ، ٥٥)

الفهرست

ذكر الأعمال والدفاتر التي تكون في الديوان ، وقد يكون لسائر الأشياء . (الخوارزمي ص ، ٥٧)

المحاسبة

حساب جامع ، يرفعه العامل عند فراغه من العمل ، فإذا لم تجر الموافقة على تفصيلاته ، سمي محاسبة . (الخوارزمي ص ، ٥٦)

المواضعة

عمل يعمل ، فتوصف فيه ، أحوال تقع وأسبابها ودواعيها . وما يعود بثباتها أو زوالها . (الخوارزمي ص ، ٥٧)

المواقفة والجماعة حساب جامع ، يرفعه العامل عند فراغه من العمل ، ولا يسمى واقفة ، ما لم يرفع باتفاق بين الدافع والمدفوع إليه ، فان انفرد به أحدهما ، دون ان يوافق الآخر على تفصيلاته ، سُمي محاسبة . (الخوارزمي ص ٥٦) .

المؤامرة عمل تُجْمَع فيه الأوامر الخارجة في مدة أيام الطمع ، ويوقع السلطان في آخره بإجازة ذلك ، وقد تعمل المؤامرة في كل ديوان ، تجمع جميع ما يحتاج إليه من استثمار واستدعاء وتوقيع . (الخوارزمي ص ٥٦) . والاتهام ، والاستثمار ، حسبما ورد في لسان العرب المشاورة .

الفصل الثاني

في مواضع كتاب ديوان الخراج

أخماس الغنائم من أبواب المال (الخوارزمي ص ٥٩)

أخماس المعادن * من أبواب المال (الخوارزمي ص ٥٩)

اعتبر أبو يوسف^(١) من الغنائم ما أصيب في المعادن من الذهب والفضة ، والنحاس والحديد والرصاص فإن في ذلك الخمس في أرض العرب ، كان أو في أرض العجم .

إغلاق الخراج الفراغ من جبايته (الخوارزمي ص ٦٠)

(١) أبو يوسف : كتاب الخراج — طبعة بولاق . ص ١٢ .

افتتاح الخراج الإستان	الابتداء في جبايته (الخوارزمي ص ٦٠٠) المقاسمة (الخوارزمي ص ٥٩٠) والمقصود ما يؤخذ من الخراج مقاسمة ، على ما يريد المزارعين من الأراضي ، أى من نفس المحصول .
الإقطاع	أن يقطع السلطان رجلا أرضا ، فتصير له رقبته ، وتسمى تلك الأرضون قطائع ، واحدها قطيعة . (الخوارزمي ص ٦٠)
الإيغار	هو الحماية ، وذلك أن تحمي الضيعة ، أو القرية ، فلا يدخلها عامل ، ويوضع عليها شيء يؤدى في السنة بيت المال ، في الحضرة أو في بعض النواحي . (الخوارزمي ص ٦٠) وفي لسان العرب : والإيغار المستعمل في باب الخراج ، قال ابن دريد لا أحسبه عربيا صحيحا ، يقال أوعز العامل الخراج ، أى استوفاه . ويقال الإيغار ، أن يوغر الملك لرجل الأرض ، يجعلها له من غير خراج . وقد يسمى ضمان الخراج إيغارا . وقيل الإيغار أن يسقط الخراج عن صاحبه في بلد ، ويجول مثله إلى بلد آخر ، فيكون ساقطا عن الأول ، وراجعا إلى بيت المال . وقيل سمي الإيغار ، لأنه يوغر صدور الذين يزداد عليهم خراج لا يلزمهم . ما هو باق من الخراج على الرعية ، لم يستخرج بعد (الخوارزمي ص ٦٠)
التخمين	الخرص ، الحزر ، للنخضر ، مشتق من كحمانا ، وهو بالفارسية لفظة شك وظن . (الخوارزمي ص ٦٠ ، ٦١)

التركة

من مظاهر التسويغ . (الخوارزمي ص، ٦٠٠)
وفي لسان العرب — من التركة ، وهي الشيء
المتروك ، ومنه حديث علي عليه السلام ، وأتم
تركة الإسلام وبقية الناس . والتركة الروضة ، التي
ينقلها الناس فلا يرعونها . والمقصود ما يرفع من
خراج عن الأرض .

التسويغ : أن يسوغ الرجل شيئاً من خواجه في السنة

(الخوارزمي ص، ٦٠)

وفي رسائل مجد الدين بن الأثير ص ٥٥ ب^(١) ، كأن
يرفع عنه شيء من الخراج ، ومن الالتزامات المفروضة
على الأرض في الكلف والسخر والمطالبات .

التقرير : من الإقرار ، قرر العامل القوم بالبقايا ، فأقروا بها ، ثم
يسقط ذكر القوم ، فيقال قرر العامل بالبقايا .

(الخوارزمي ص، ٦٠) .

التلجنة

: أن يلجىء الضعيف ضيعته إلى قوى ، ليحامي عليها ، وجميعها
الملاجيء والتلاجيء . وقد يلجىء القوي الضيعة ، وقد
أجلاها صاحبها إليه . (الخوارزمي ص ٦٢) .

الجزية

: عرب كزيت وهو الخراج بالفارسية .
(الخوارزمي ص، ٥٩) .

(انظر ماورد عن جزاء)

الحاصل

: ما يكون في بيت المال أو على العامل من المال .
(الخوارزمي ص، ٦٠) .

(١) مخطوط بدار الكتب المصرية برقم ٢٠٤ ثوب .

- الحَزْرُ : تقدير غلات الزروع . (الخوارزمي ص ٦١) .
وفي لسان العرب — هو الخرص^(١) ، وهو تقدير بظنٍّ ،
لا إحاطة .
- الحَشَرَى : ميراث من لا وارث له . (الخوارزمي ص ٥٩) .
- الخطِيطَة : مثل التسويغ^(٢) (الخوارزمي ص ٦٠) .
وفي « لسان العرب » ، الخطِيطَة ما يُحِطُّ من جملة الحساب ،
فينقص منه .
- الخِراج : ما يؤخذ من أرض الصلح . (الخوارزمي ص ٥٨) .
الخَرْص : تقدير ثمار النخل والكروم خاصة .
- (الخوارزمي ص ٦١) .
- الرائج من المال : ما يسهل استخراجُه . (الخوارزمي ص ٦١) .
- الرَّكَاز : ذفين الجاهلية . (الخوارزمي ص ٥٩) .
وفي الأحكام السلطانية^(٣) : الركاك كل مال وُجد مدفوناً
من ضرب الجاهلية ، في موات ، أو طريق مسابِل ، يكون
لواجده ، وعليه خمسة ، يصرف في مصرف الزكاة ،
لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وفي الركاك الخمس .
- الطِّسَّق : الوظيفة ، توضع على أصناف الزروع لكل جريب ،
وهو بالفارسية تشك ، وهو الأجرة
- (الخوارزمي ص ٥٩) .
- وجاء في « الألفاظ الفارسية المعربة » ، إدى شير :

(١) انظر ماورد عن « التخمين » .

(٢) انظر ماورد عن « التسويغ » .

(٣) الماوردى : الأحكام الكتابية — طبعة الحلبي ، ص ١٠٦ .

الطسق والطسك : مكيال ، وقيل ما يوضع من الخراج على الجربان (جمع جريب) ، أو شبه ضريبة معلومة .
والأول أصح لأنه معرب من تشه ، وهو ظرف يكال به السمن .

الطُعْمَة : هي أن تُدْفَعَ الضيعة إلى رجل يديرها ، ويؤدي عشرها ، وتكون له مدة حياته ، فإذا مات ارتجعت من ورثته .
والقطيعة تكون لعقبه من بعده . (الخوارزمي ص ٦٠) .
وفي لسان العرب ، الطُعْمَة المأكلة ، والجمع طُعَم ، ويقال جعل السلطان ناحية كذا طعمة لفلان ، أي مأكلة له .
والطعمة شبه الرزق ، يريد به ما كان له من النعم .

العبرة : ثبت الصدقات لكورة كورة ، وعبرة سائر الارتفاعات ، هي أن يعتبر ارتفاع السنة التي هي أقل ربعا ، والسنة التي هي أكثر ربعا ، ويجمعان ويؤخذ نصفهما ، فتلك العبرة ، بعد أن تعتبر الأسعار ، وسائر العوارض الواقعة .

(الخوارزمي ص ٦٠) .

المُسْتَر : ما يؤخذ من زكاة الأرض التي أسلم أهلها عليها ، والتي أحيائها المسلمون ، من الأرضين أو القطائع .

(الخوارزمي ص ٥٨ - ٥٩) .

النعم : ما يؤخذ من أرض العنوة . (الخوارزمي ص ٥٨)

الكسراع : ما يؤخذ من الزكاة في الدواب لا غير .

(الخوارزمي ص ٥٩) .

المتعذر ، والمتحير ، والمتعقد : ما يتعذر استخراجُه من المال لبعده أربابه ،

أو لإفلاسهم . (الخوارزمي ص ٦١) .

المحسوب : ما يحسب للعامل من المال ، بعد الموافقة على تفصيلات حسابه .
(الخوارزمي ص، ٦١) .

المردود : ما يردّ على العامل من المال ، ولا يحسب له .
(الخوارزمي ص، ٦١) .

المخازقة ، والمراغة ، والمصادرة ، والمصالحة : متقاربة المعاني .
(الخوارزمي ص، ٦٢) .

وفي لسان العرب — قد فارقت فلانا من حسابي على كذا وكذا ، إذا قطعت الأمر ، بينك وبينه ، على أمر وقع عليه اتفاقا ، وكذلك صادرة على كذا وكذا .

المكس : ضريبة تؤخذ من التجار في المراسد .
(الخوارزمي ص، ٥٩) .

وفي لسان العرب ، المرصد والمرصاد الطريق .
والمرصد الموضع الذي ترصد الناس فيه .
والمقصود الموضع التي يؤخذ فيها الضريبة من التجار .

المتكسر من المال : ما لا يطمع في استخراجها ، لغية أهله ، أو موتهم .
أو نحو ذلك .
(الخوارزمي ص، ٦١) .

الموقوف : ما يوقف من المال ليشأظر عليه العامل ، أو يستأمر .
السلطان في حبه أو رده .
(الخوارزمي ص، ٦١) .

النفقات الراجعة : هي الثابتة التي لا بد منها .
(الخوارزمي ص، ٦١) .

النفقات العارضة : التي تحدث ، والمقصود الطارئة .
(الخوارزمي ص، ٦١) .

جزءاء : من أبواب المال — جمع جزية ، وهو معرب ، وهو الخراج بالفارسية .
(الخوارزمي ص، ٥٩) .

سِنْب البحر: هو عطاء البحر ، كاللؤلؤ ، والمرجان ، والعنبر ونحوه
(الخوارزمي ص، ٥٩) .

قال أبو يوسف : (الخراج ص، ٣٩) — هو ما يخرج من
البحر من الحلية ، والعنبر ، وفيه الخمس .

صدقات الماشية: وهي زكاة السوائم من الإبل والبقر والغنم ، دون العوامل
والمعلوقة . (الخوارزمي ص، ٥٩) .

وفي الأحكام السلطانية ص، ١٠١ .

وزكاة المواشي تجب ، بشرط أن تكون سائمة ، ترعى
الكلاً فتقل مؤوتها ، ويتوفر درّها ونسلها ، فإن كانت
عاملة أو معلوقة ، لم تجب فيها زكاة .

مال الجوالى : جمع جالية ، وهم الذين جلوا عن أوطانهم ، ويسمى
في بعض البلدان ، مال الجماجم ، وهي جمع جمجمة ؛ وهي
الرأس . (الخوارزمي ص، ٥٩) .

وفي لسان العرب ، قيل لأهل النمة الجالية ، لأن عمر
ابن الخطاب أجلاهم عن جزيرة العرب ، فسموا جالية ،
ولزمهم هذا الاسم أين حلوا . ثم لزم كل من لزمته الجزية
من أهل الكتاب بكل بلد ، وإن لم يجلوا عن أوطانهم .

الفصل الثالث

في مواضع كتاب ديوان الخزن

التُسْبِب : أن يُسبب رزق رجل ، على مال متعذر ، ليعين المسبّب له
العامل على استخراجِه ، فيجعل ورّداً للعامل ، وإخراجاً
إلى المرتزق بالقلم . (الخوارزمي ص، ٦٢) .

وفي لسان العرب السبب كل شيء يُتوصل به إلى غيره .
وكل شيء يتوصل به إلى الشيء فهو سبب . وتسبب مال
الشيء أخذ من هذا ، لأن المسبب عليه المال ، فجعل
سيا لوصول المال إلى من وجب له ، من أهل الشيء .

والمقصود بعبارة ورد للعامل وإخراج إلى المرتزق ،
أن هذا المال يحسب من خراج العامل ، وفي نفقات المرتزق .

التوظيف : أن يوظف على عامل ، حمل مال معلوم ، إلى أجل
مفروض ، فالmaal هو الوظيفة . (الخوارزمي ص ، ٦٢) .
الشفته : تعريب شفته — وهي خطاب الحوالة في التعبير المالي
الحديث .

الحبة : سدس سدس مثقال .

ربع تسع مثقال . (الخوارزمي ص ، ٦٣) .

الحمول : الأموال التي تحمل إلى بيت المال ، واحدها حمل .
(الخوارزمي ص ، ٦٢) .

الناق : أربعة طاسيج ، وهو سدس الدرهم .
(الخوارزمي ص ٦٢ — ٦٣) .

الظر ، الطسوج .

الطسوج : ثلث ثمن مثقال . (الخوارزمي ص ، ٦٢) .

الدينار : أربعة وعشرون طسوجا .

عشرون قيراطا في أكثر البلدان .

ست وثلاثون حبة .

مائة وثمانين شعيرات . (الخوارزمي ص ، ٦٣) .

- الشعيرة : ثلث الحبة .
 ثلث ربع تسع مثقال .
 وتختلف هذه المقادير باختلاف البلدان ، وما ورد هو
 الأعم والأشهر . (الخوارزمي ص ٦٣)
 القيراط : ربع خمس مثقال . (الخوارزمي ص ٦٣) .

الفصل الرابع

في ألفاظ تستعمل في ديوان البريد

- الأسكُدار : لفظة فارسية وتفسيرها : ازكودارى ، أى من أين تمسك .
 وهو مُدرج ، يكتب فيه عدد الخرائط ، والكتب الواردة
 والنافذة وأساس أربابها . (الخوارزمي ص ٦٤) .
 وجاء في الخوارزمي ص ٧٨ : أنه مدرج يكتب فيه
 جوامع الكتب المنفذة للختم .
 البريد : كلمة فارسية ، وأصلها بُريدة دُنْب . أى محذوف الذنب .
 وذلك أن يقال البريد محذوفة الأذنان ، فحُزبت الكلمة ،
 وخففت ، وسمى البغل بريدا ، والرسول الذى يركبه بريدا ،
 والمسافة التى بعدها فرسخان بريدا ، إذ كان يرتب فى كل سكة
 بغال ، وبعد ما بين السكتين فرسخان بالتقريب .
 (الخوارزمي ص ٦٣) .
 السكة : الموضع الذى يسكنه الفيوج ، المرتبون من زباط ، أوقبة ،
 أو بيت أو نحو ذلك . (الخوارزمي ص ٦٤) .

وفي Dozy^(١) السكة المسافة بين محطتين من محطات البريد، وقدرها أربعة فراسخ ، على أن ما ورد عن البريد يدل على أن السكة الموضع الذي ترتب فيه بغال البريد ، ويقع عند رأس كل مرحلة ، ويسكنه فيوج (رُسُل) مرتبون من قبل السلطان .

الفُرَاق : الحامل للخرائط، ويقال خادم . بالفارسية پروانه .

(الخوارزمي ص، ٦٤) .
وهي من پروانگ ، ومعناه الدليل (وخاصة بالنسبة للجيش) ، ومن يقدم الرسائل لديوان الملك ، وساعي البريد^(٢) .

المَوْقَع : الذي يوقع على الأسكدار، وهو المدرج الذي يكتب فيه عدد الخرائط والكتب ، الواردة والناقذة ، وأسامي أربابها ، إذا مرّ به ، بوقت وروده وصدوره .
(الخوارزمي ص، ٦٤) .

الفصل الخامس

في مواضع كتاب ديوان الجيش

إقامة الطمّع هو وضع العطاء ، أي الابتداء فيه .

(الخوارزمي ص، ٦٥)

وفي لسان العرب الطمّع رزق الجند ، وأطاع الجند .
أرزاقهم ، وقيل أوقات قبضها .

(١) Dozy : Supplement aux Dictionnaires Arabes

(٢) انظر Steingass A. Comparative Persica English Dictionary

الإقبسات	أن يثبت اسم الرجل في الجريدة السوداء ، ويفرض له رزق . (الخوارزمي ص ، ٦٤)
الأطباع	انظر ماورد عن الجريدة السوداء في الفصل الأول . تسمى الرزقات في ديوان العراق ، واحدها رزقة ، لأنها المرة الواحدة من الرزق . (الخوارزمي ص ، ٦٥)
التحويل	أن يحول جريدة إلى جريدة . (الخوارزمي ص ، ٦٤) والجريدة ، حسبما ورد في Dozy ، السجل أو القائمة ، ومنها جريدة المسكر ، وجريدة الخراج ، ورجال الجرائد .
التليظ	أن يطلق لطائفة من المرتزقين بعض أرزاقهم قبل أن يستحقوها . (الخوارزمي ص ، ٦٥)
الزيادة	أن يزداد للجندى في جاريه شيء معلوم . (الخوارزمي ص ، ٦٤) والجاري والرزق بمعنى واحد ، والمقصود الراتب ^(١) .
الساقط	الذي يموت من الجند ، أو يستغنى عنه ، فيوضع عن الجريدة . (الخوارزمي ص ، ٦٥)
السلف	أن يطلق لطائفة من المرتزقين أرزاقهم كلها ، قبل أن يستحقوها . (الخوارزمي ص ، ٦٥)
الفك	هو أن يصحح اسم الجندى ورزقه في الجريدة ، بعد ما وضع ، يقال فك عن اسم فلان في الجريدة ، كأنما فك من الحلقة فكا . (الخوارزمي ص ، ٦٥)
المتأخر	الذي يتأخر من الجند عن مجلس الإعطاء ، وقت التفرقة . (الخوارزمي ص ، ٦٥)

(١) انظر : هلال الصابي : كتاب الوزراء — نصر أمدروز ، ص ١١٩ .

المُقَصَّاة أن يُحْبَس من القابض لماله ، ما كان تَكَلَّمْظَه واستسلفه ،
وربما يقاص من رزقه بحق بيت المال قِبَلَه من خراج ،
فيجعل ما استسلفه إخراجا إليه ، وورد له .

(الخوارزمي ص ٦٥)

المنحل الذي قد أخل بمكانه ، ولما يوضع بعد .

(الخوارزمي ص ٦٥)

النقل أن ينقل بعض ماله إلى جاري رجل آخر .

(الخوارزمي ص ٦٤)

الوضع أن يُحَلَّق على اسمه ، فيوضع عن الجريدة .

(الخوارزمي ص ٦٤)

والمقصود ، حسبما ورد في Dozy ، رفع الاسم من الجريدة
وطرده من الخدمة .

حساب الجند من الأرزاق في ديوان خراسان ، وهو طمعان في السنة

(الخوارزمي ص ٦٥)

حساب المروقة من الأرزاق في ديوان خراسان . وهو في كل سنة

ثلاثة أطاع . (الخوارزمي ص ٦٥)

حساب العشرينية - من أصناف الأرزاق في ديوان خراسان . وهي أربعة

أطاع في السنة . (الخوارزمي ص ٦٥)

الفصل السادس

ألفاظ تستعمل في ديوان الضياع والنفقات من ألفاظ المساح

الآشَل ستون ذراعا فقط . (الخوارزمي ص ٦٦)
وفي المنازل السبعة^(١) ، ورقة ٧٤ ب ، الأشل جبل أو سلسلة
طولها ستون ذراعا بذراع المساحة .
وفي القاموس المحيط ، والأشل مقدار من الذرع معلوم
بالبصرة ؛ والأشول الجبال ، كأنه يذرع بها ، وهي لفظة نبطية
أى آرامية .

الأصبع ثلث ثمن الذراع . هذا في الطول وحده ، وفي العرض
وحده . (الخوارزمي ص ٦٦)
وفي المنازل السبعة ورقة ٧٤ ب .
والباب (القصة) ستة أذرع ، والذراع ست قبضات ،
والقبضة أربعة أصابع .
فصارت المراتب في أعمال المساحة خمسة ، وهي الأشل ،
والباب ، والذراع ، والقبضة ، والأصبع .
الجريب وهو أشل في أشل ، ومعناه ستون ذراعا طولا ، في مثلها
عرضا ، فيكون تكسيورها ثلاثة آلاف وستمائة ذراع
مكسرة . (الخوارزمي ص ٦٦)

(١) البوزجاني المهندس : محمد أبو الوفا محمد بن محمد — المنازل السبعة — مخطوط بدار
الكتب المصرية رقم ٤٢ رياضة م .

وعلم التكسير والحساب . جساورد في Dozy ، استخراج
مقدار المساحة .

الجريب . من مكاييل خراسان ، ويختلف عياره في البلدان ، وهو
عشرة اقفة . فهو في أرباع نيسابور ، خمسة وعشرون منا ،
وفي بعض رسائيقها خمسة عشر منا ، وفي بعض البلدان
خلاف ذلك . (الخوارزمي ص ، ٦٧)

والمنا وزن مائتين وسبعة وخمسين درهما ، وسبع درهم ،
وبالمناقل مائة وثمانون مثقالا ، وبالأواق أربع وعشرون
أوقية . (الخوارزمي ص ، ٦٧)

الذراع المكسرة — أن يكون طولها ذراعا ، وعرضها ذراعا .

(الخوارزمي ص ، ٦٦)

السنخ . مكيال لأهل خوارزم وطخارستان ، وعياره أربعة
وعشرون منا ، وهو قفيزان . (الخوارزمي ص ، ٦٨)
وجاء في الألفاظ الفارسية المعربة ، أن السنخ نحو أربعة
وعشرين مناً . وهو لفظ فارسي (محيط المحيط) . فيكون
مشتقا من سَخَسَتَن ، ومعناه الوزن .

العشِير . عشر القفيز ، وهو ست وثلاثون ذراعا مكسرة ،
هذا على ما يُستعمل بالعراق ، وقد يختلف ذلك في سائر
البلدان ، إلا أن حسابه يدور على هذا ، وإن اختلفت الأسماء ،
ونقصت المقادير . (الخوارزمي ص ، ٦٧)

الغار . لأهل خوارزم ، وهو عشرة أغوار ، ولأهل نصف
مكيال يسمى أيضا غار ، وهو مائة قفيز ، والقفيز عياره
تسعة أمناء ونصف . (الخوارزمي ص ، ٦٨)

الغُور	مكيال لأهل خوارزم أيضا ، وهو اثنا عشر سخا . (الخوارزمي ص ٦٨) .
الفالج	من مكايل العراق ، ومقداره خمس الكُر المعدل . (الخوارزمي ص ٦٧) .
القَبَّ	من مكايل العراق ، أربعة مكايلك ، وهو خمسة أعشراء . (الخوارزمي ص ٦٧) .
القبضة	سدس الذراع . (الخوارزمي ص ٦٦) .
القفيز	عشر الجريب ، وهو ثلاثمائة وستون ذراعا مكسرة . (الخوارزمي ص ٦٧) .
القفيز	من مكايل خراسان . ويختلف عياره ، فهو في قسبة نيسابور سبعون مناحضة ، وفي بعض أرباعها منوان ونصف ، وفي بعض رساتيقها من ونصف . (الخوارزمي ص ٦٨) .
	وهو من مكايل العراق أيضا ، وعياره عشرة أعشراء ، أو خمسة وعشرون رطلا بالبغدادى . (الخوارزمي ص ٦٧) .
القُنُقُل	هو ضعف الكُر المعدل . (الخوارزمي ص ٦٧) .
الكُر المعدل	من مكايل العراق ، وهو ستون قفيزا . والكر الهاشمي ثلث المعدل ، وكذلك الكر الهاروني والأهوازي . (الخوارزمي ص ٦٧) .
المختوم	من مكايل العراق ، وهو سدس القفيز المعدل . (الخوارزمي ص ٦٧) .
المكوك	سبعة أمناء ونصف . (الخوارزمي ص ٦٧) .

الكتاب

النَّصِيحَةُ

(الخوارزمی ص ۶۸).

•

الفصل السابع

ألفاظ تستعمل في ديوان الماء

الأزلة

مكسّرة ، طولاً وعرضاً وعمقا . مثال ذلك عشرة أذرع طولاً ، في ذراعين عرضاً ، في خمسة أذرع عمقا ، يكون مائة ذراع مكسّرة ، وهي الأزالة . (الخوارزمي ص ، ٧٠) .

الآنية

البخني

الزند

البُست قياس تصالح عليه أهل مرو ، وهو مخرج الماء من ثقب طوله شعيرة ، وعرضه شعيرة .

وفي « الألفاظ الفارسية المعربة » ، البُست فارسي محض ، وهو مفتاح الماء في فم النهر أو الجدول .

البَعل ما تسقيه السماء . (الخوارزمي ص ، ٧١) .

وفي لسان العرب : البعل الأرض المرتفعة التي لا يصيبها مطر إلا مرة واحدة في السنة . وقيل البعل كل شجر أوزرع لا يسقى . والبعل من النخل ما شرب بعروقه ، من غير سقى ، ولا ماء سماء . وقيل هو ما اكتفى بماء السماء .

الدالية من آلات الاستقاء . (الخوارزمي ص ، ٧١) .

وفي المخصص ج ٩ ، ص ١٦٢ — ١٦٣ . الدالية جذع طويل في رأسه مغرفة عظيمة ، من خوص أو نحوه ، تأخذ ماء كثيرا .

الدَّرقات مقسم المياه في بلاد ما وراء النهر .

(الخوارزمي ص ، ٦٩) .

الدولاب من آلات الاستقاء (الخوارزمي ص ، ٧٧) .

وفي المخصص ج ٩ ، ص ١٦٢ :

الدولاب من آلات الاستقاء التي تدور ، وعلى قراها مَسَدان ، كل مَسَد بمجموع طرفاه ، وقد ربطت بينهما كيزان ، كاللدلاء الصغار من الخوص ، وهما مقدران على قدر بعد الماء ، من موضع مصب تلك الدلاء . فإذا دار الدولاب ، أصد الدلاء من جانب ، وهبطت التي تقابلها من الجانب الآخر ، فاغترفت الفارغة ، وعلت المملوءة ، وأفرغت ما فيها في جدول تدور عليه المنجنون . وتدير المنجنون الإبل أو البقر أو الحمير .

الزرنوق

من آلات الاستقاء . (الخوارزمي ص ، ٧١) .

وفي لسان العرب . الزرنوقان حائطان ، يبنيان على رأس البئر من جانبيها ، فتوضع عليهما النعامة ، وهي خشبة تعرض عليهما ، ثم تعلق فيها البكرة فيستقى بها .

السرفة

جزء من ستين جزء ، من شرب يوم وليلة ، ويكون أقل وأكثر ، على ما يقع عليه الاصطلاح بين الشاربة .

(الخوارزمي ص ، ٧٠)

السقي

من الزرع ما سقى بآلة ، أو بغير آلة .

(الخوارزمي ص ، ٧١)

السواني

الإبل التي تمتد الدلاء ، وكذلك النواضح ، واحدها ناضحة وسانية .

(الخوارزمي ص ، ٧٢)

وفي المخصص ، ج ٩ ، ص ١٦١ : السانية البعير ، أو الثور ، أو الحمار يربط به الرشاء ، يجره فيخرج الغرب . والسقي عليها يسمى السناوة . وفي لسان العرب — الغرب الراوية التي يحمل عليها الماء . والغرب دلو عظيمة ، من مسك ثور (أي جلده) . والناضح البعير أو الثور أو الحمار الذي يستقى عليه الماء .

السبيح

ما على ظهر الأرض من الماء ، يسقى من غير آلة ، من دولا ب أو دالية أو غرافة أو زرنوق ، أو ناعورة ، أو منجنون . وهذه الآلات معروفة تسقى بها الأرضون العالية .

(الخوارزمي ، ص ٧٠ — ٧١)

الشاذوران أساس يوثق حول القناطر ونحوها .

(الخوارزمي ص ، ٧٠)

- الطراز مقسم الماء في النهر — وتسمى مقاسم المياه في بلاد ما وراء
النهر ، الدركات والمزقات . (الخوارزمي ص ، ٦٩)
- العزى : ما تسقيه السماء . (الخوارزمي ص ، ٧١) .
وفي لسان العرب — قيل هو من الزرع ما سقى بماء
السييل والمطر ، وأجرى إليه الماء من المسایل ، وحفر
له عاثور ، يجرى فيه الماء إليه .
- العذى : ما تسقيه السماء . (الخوارزمي ص ، ٧١) .
وفي لسان العرب — اسم للبوضع الذي يُنبت في
الصيف والشتاء من غير نبع ماء . والعذى الزرع الذي
لا يسقى إلا من ماء المطر ، لبعده من المياه .
- العربة : طاحونة تنصب في سفينة وجمعها عرَب .
(الخوارزمي ص ، ٧١) .
- الغرب : ما يسقى بالدلاء . (الخوارزمي ص ، ٧٢) .
وفي المختصر ج ٩ ، ١٦٤ : الغرب الدلو العظيمة من
مسك ثور ، يجرها البعير .
- الغيل : مثل أجمة ونحوها ، تجتمع فيها المياه ، ثم تسقى الأرض
منها . (الخوارزمي ص ، ٧١) .
وفي لسان العرب : الغيل الشجر الكثير الملتف ،
الذي ليس بشوك .
- الفُسْكَال : هو عشرة أبْسُت (الخوارزمي ص ، ٦٩) .
- الكسْبُزود : مغرب من : كاست افزود ، أى النقصان والزيادة
وهو الديوان ، الذي يحفظ فيه خراج كل من أرباب
المياه ، وما يزيد فيه ، وينقص ، ويتحول من اسم إلى اسم .

وأما ديوان الماء بمرور ، فإنه يحتفظ فيه ، بما يملكه من الماء ، وما يباع وما يشتري منه . (الخوارزمي ص ٦٨ - ٦٩) .	
المياه الجارية تحت الأرض مثل القنى .	الكظام
(الخوارزمي ص ، ٧١)	
وفي لسان العرب الكظام قناة في باطن الأرض ، يجري فيها الماء ، وجمعها كظام .	
يجرى يُقطع فوق مقسم الماء ، إلى أرض ما .	الكوالجة
(الخوارزمي ص ، ٦٩)	
جنس من الحبال ، وجمعه إمرة .	المَرَار
(الخوارزمي ص ، ٦٩)	
مقسم المياه في بلاد ما وراء النهر .	المزقات
انظر : الدركات . (الخوارزمي ص ، ٦٩)	
مَغِيض في نهر منصوب ، ترسل فيه فضول الماء ، عند المد ، ويكون سائر الأيام مسدودا .	المفرغة
(الخوارزمي ص ، ٦٩)	
متعهد النهر ، وصاحب السفينة . (الخوارزمي ص ، ٦٩)	المُتْلَح
من آلات الاستقاء	المنجنون
(الخوارزمي ص ، ٧١)	
وفي المخصص ج ٩ ص ، ١٦٣ : كل الدوالي التي تغرف بالدور تسمى المنجنونات ، الواحدة منجنون ومنجنين .	
وتدير المنجنون الإبل أو البقر أو الحمير .	
من آلات الاستقاء ، تسقى بها الأرض العالية .	الناعورة
(الخوارزمي ص ، ٧٠)	

وسميت بذلك . حسبما ورد في النخس ج ٩ ، ص ، ١٦٢ ،
لأن لها صريفا في دورها .

الفصل الثامن

ديوان الرسائل

- الإخلال في غير التقسيم ، فكما كتب بعضهم : إن المعروف إذا زجا ، كان أفضل منه إذا كثر وأبطأ . وكان يجب أن يقول إذا قلّ وزجا . (الخوارزمي ص ، ٧٦)
- الإرداف من نعوت المبالغة ، وهو أن يُدّل على معنى بردف يردفه بما لا يخصّه نفسه ، كما يقال فلان لا تخمد ناره ، اى يكثر الإطعام . وأبلغ من هذا فلان كثير الرماد . (الخوارزمي ص ، ٧٦)
- الاستعارة كقولك خمدت نار الفتنة ، ووضعت الحرب أوزارها ، وألّقي الحق جراحه . (الخوارزمي ص ، ٧٣)
- الإشارة وهي أن تدل على معنى واحد بالفاظ مترادفة . (الخوارزمي ص ، ٧٨)
- الاشتقاق هو الذى يسمى فى الشعر المجانسة ، وهو مثل قول القائل : لا ترى الجاهل إلا مفرطا أو مفرطا ؛ وكقول بعضهم إن هذا الكلام صدر عن صدر صدر وطبع وطبع ، وقريحة قريحة ، وجوارح جريحة . (الخوارزمي ص ، ٧٢)

الانتقال

من عيوب الكلام .

وهو أن يقدم ألفاظا تقتضى جوابا ، فلا يأتى فى جوابها بتلك الألفاظ بأعيانها ، بل ينقلها إلى ألفاظ آخر ، فيعتبر معناها ، كما كتب بعضهم : فان من اقترف ذنبا عامدا ، أو اكتسب جرماً قاصداً ، لزمه ما جناه ، وحق به ما توخاه . وكان الأحسن أن يقول : لزمه ما اقترفه ، وحق به ما اكتسبه ، وليس هذا من التكرير المذموم .

(الخوارزمي ص ، ٧٧)

الإشياء

وهو عمل نسخة يعملها الكاتب ، فتعرض على صاحب الديوان ، ليزيد فيها أو ينقص منها ، أو ينفذها على ما لها ، أو يأمر بتحريرها . (الخوارزمي ص ، ٧٨)

الأوارة

ما ثبت فى آخر الكتاب من نسخة عمل ، أو كتاب آخر صادر أو وارد — انظر : اوارج .

(الخوارزمي ص ، ٧٨)

التاريخ

كلية فارسية على ما يروى ، أصلها ماه روز فأعربت . وهذا اشتقاق بعيد ، إلا أن الرواية جاءت به . والصحيح أن الكلمة عربية . (الخوارزمي ص ، ٧٩)

التبديل

كقول بعضهم فى دعائه : اللهم اغنى بالفقر إليك ، ولا تفقرنى بالاستغناء عنك . (الخوارزمي ص ، ٧٤)

التسيم

أن يؤتى بجميع المعانى التى تم بها جودة الكلام ، كقول عمر بن الخطاب فى صفة الوالى : يجب أن يكون معه شدة فى غير عنف ، ولين فى غير ضعف .

(الخوارزمي ص ، ٧٤)

- التحرير كأنه الاعتاق ، وهو نقل الكتاب من سواد النسخة إلى بياض نقى . (الخوارزمي ص ، ٧٨)
- الترصيع أن يكون الكلام مسجعا ، متوازن المباني والأجزاء ، التي ليست بأواخر الفصول ، مثل قول أبي علي البصير ، حتى عاد تعريضك تصريحا ، وتمريضك تصحيحا . (الخوارزمي ص ، ٧٢)
- التسجيع وهو مما يختص به كتاب الرسائل . (الخوارزمي ص ، ٧٢) وفي نهاية الأرب ج ٧ ، ص ١٠٣ :
والسجع هو أن كلمات الاسجاع موضوعة ، على أن تكون ساكنة الأواخر موقوفا عليها ، لأن الغرض أن يجانس بين قرآن ، ولا يتم ذلك إلا بالوقف ألا ترى إلى قولهم :
ما أبعد ما فات ، وما أقرب ما هو آت .
- التضريس هو ضد الترصيع ، وهو ألا تراعى موازين الألفاظ ، مثل كلام العامة ، ولا تشابه مقاطعها . (الخوارزمي ص ، ٧٢)
- التكرير من عيوب الكلام . وهو إعادة الألفاظ ، وحروف الصلات ، والأدوات في مواضع متقاربة ، في مقاطع الفصول . (الخوارزمي ص ، ٧٧)
- التمثيل من نعوت المبالغة - وهو كما يقال قَلَبَ له ظهر المجن إذا خالف . (الخوارزمي ص ، ٧٧)
- الثبَت أن تنسخ الكتب بأعيانها وجوامعها ونكتها . (الخوارزمي ص ، ٧٨)
- المبالغة من نعوت الكلام - وهو أن يعبر عن معنى بما لو اقتصر

عليه لكان كافياً ، ثم يؤكد ذلك بما يزيده حسناً وجودة ،
كما قال بعضهم يصف قوما : لم جود كرام اتسعت
أحوالها ، وبأس ليوث تتبعها أشبالها ، وهم ملوك
انفسحت آمالها ، ونخر صميم شرفت أعمامها وأخوالها ،
فكل فصل من هذه الفصول ، فيه مبالغة وتأكيد .
(الخوارزمي ص ، ٧٦) .

المساواة . وهي أن تكون الألفاظ كالقوالب للبعاني ، لا تفصلها
ولا تقصر عنها . (الخوارزمي ص ، ٧٨)

المضاوعة . أن يكون شيئا بالاشتقاق ولا يكونه ، كما قال بعضهم
ما خصصتني ولكن خسستني . (الخوارزمي ص ، ٧٣)
المعاطلة والتعقيد من عيوب الكلام - وهو مداخلته بعضه في بعض حتى
لا يفهم إلا بكيد الخاطر ، وتكرار السماع أو النظر .
(الخوارزمي ص ، ٧٧)

المكافأة . شبيهة بالتبديل ، إلا أنها في المعنى ، وإن لم تتفق الألفاظ ،
كما قال المنصور في خطبته عند قتله أبا مسلم : أيها الناس ،
لا تخرجوا من عز الطاعة إلى ذل المعصية . وهذا في الشعر
يسمى المطابقة (الخوارزمي ص ، ٧٣)

جودة التفسير . أن تفسر ما قدمته ، على ما يقتضيه الكلام المتقدم .
(الخوارزمي ص ، ٧٤)

جودة التقسيم . أن تستوفي الأقسام كلها . (الخوارزمي ص ، ٧٤)

صحة المقابلات . أن تراعى الأضداد أو الأشكال ، فتقابل كلامها بنظيره .
والمقابلات على ثلاثة أوجه : من جهة المعنى وهي الإضافة
كالأب والابن ، والمضادة كالأبيض والأسود ، والوجود

والعدم ، كالأعمى والبصير .

أما من جهة اللفظ فالنقي والاثبات ، كقولك زيد جالس ،
وزيد ليس بجالس . (الخوارزمي ص ، ٧٣)

فساد التقسيم

مثل ما كتب بعض الكتاب : ومن كان لأمير المؤمنين
كما أنت له ، في الذب عن ثغوره ، والمسارة إلى ما ندبك
إليه من صغير خطب وكبيره ، كان جديرا بنصح أمير
المؤمنين في أعماله ؛ والاجتهاد في تميم أمواله ، فليس
ما قدمه من الحال ، مما سييله أن يفسره بما فسر به ؛ لأن
ذلك الشرط لا يوجب ما اتبعه إياه .

(الخوارزمي ص ، ٧٤)

فساد التقسيم

يكون إما بتكرير المعنى ، كما كتب بعضهم : فكرت مرة
في عزلك ، وأخرى في صرفك ، وتقليد غيرك .

ولما بدخول الأقسام بعضها في بعض ، كما كتب الآخر :
فن جريح مضرج بدمائه ، وهارب لا يلتفت إلى ورائه ،
وقد يكون الجريح هاربا ، والهارب جريحا .

ولما بإخلال : كما كتب بعض رؤساء الكتاب إلى عامله :
إنك لا تخلو في هربك من صارفك من ان تكون قدمت
إساءة ، خفت منها ، أو خُشيت في عمالك خيانة رهبت
تكشيفه إياك عنها ؛ فإن كنت أسأت إليك ، فأول راض
سنّة من يسّيرها ، وإن كنت خُشيت خيانة ، فلا بد من
مطالبتك بها .

فكتب هذا العامل تحت هذا التوقيع : قد بقي من الأقسام
ما لم تذكره : وهو إني خفت ظله إياي بالبعد منك ،
وتكثيره عليّ بالباطل عندك ، ووجدت الهرب إلى
حيث يمكنني فيه دفع ما يتخرصه أنفي للظنة عني . والبعد
عمن لا يؤمن ظله إياي ، أولى بالاحتياط لنفسى .

فوقع الكاتب تحت ذلك : قد أصبت ، فصر إلينا آمنا ظله ،
علما بأن ما يصحّ عليك ، فلا بد من مطالبتك به .

(الخوارزمي ص ٧٤)

فساد المقابلات مثل أن تقول : لم يأتني من الناس أسود ولا أسمر ،
ولا خير ولا سارق . والصواب أن تقول : لم يأتني
أسود ولا أبيض ، ولا خير ولا شرير .

(الخوارزمي ص ، ٧٤)

الباب السادس

في الأخبار

الفصل الأول	في ذكر ملوك الفرس وألقابهم .
الفصل الثالث	في ذكر ملوك اليمن في الجاهلية وألقابهم .
الفصل السادس	في ألقاظ يكثر جريها في أخبار الفرس .
الفصل السابع	في ألقاظ يكثر ذكرها في الفتوح والمغازي وأخبار عرب الإسلام .
الفصل الثامن	في ألقاظ يكثر ذكرها في أخبار ملوك عرب الجاهلية .
الفصل التاسع	في ألقاظ يكثر ذكرها في أخبار ملوك الروم .

الفصل الأول

في ذكر ملوك الفرس وألقابهم

- البيشدادية : الطبقة الأولى من ملوك الفرس .
يش = الأول أو السابق ، داد = العادل ، فعنى الكلمة
أول عادل . (الخوارزمي ٩٨) .
كيومرث : ولقبه كشاه أى ملك الطين ، لأنه عندهم هو الإنسان الأول
وهو أول ملوك البيشداديين .
ويقال إنه نسل ميثى ، وميشيانه ، وهما بمنزلة آدم وحواء
عندهم . زعموا أنهما خلقا من شجرتى ريباس نبتتا من
نطفة كيومرث . (الخوارزمي ص ٩٨)
والريباس نبات يشبه السلق .
ملوك الطبقة الأولى

- ١ - كيومرث
- ٢ - أوشهشَنك : ولقبه پشداد أى أول عادل .
- ٣ - طَهمورث : ولقبه النجيب ، ويقال له زينانود ومعناه شاكى
السلح ، لأنه أول من عمل السلاح .
- ٤ - جَم : ولقبه شيد أى النير .
- ٥ - يوراسف : ولقبه الضحاك وهو إعراب دهاك ومعناه
ذو عشر آفات ، وقيل بل هو معرب ازدها أى تين ،
لسلعتين كاتبا به فوق كتفيه .

- ٦ - أفسريدون : ولقبه المؤيد .
 ٧ - إيرج : ولقبه المصطفى .
 ٨ - منوچهر : ولقبه فيروز أى المظفر .
 ٩ - أفراسياب : وهو تركى ، ومعنى اسمه جناح الطاحونة (آسياب) .
 ولا لقب له ، لأنه لم يكن من ملوك الفرس .
 ١٠ - نوذر : ولقبه آزاده ، أى الحر .

- ١١ - زاب
 ١٢ - كرشاب
 : ويعرفان بالشريكين ، لأن الملك كان مشتركا بينهما .

ملوك الطبقة الثانية (الخوارزمى ص، ١٠٠)

- ١ - كينقباد : ولقبه الأول .
 ٢ - كيكاووس : ولقبه نمرُد ، أى لم يمِت (نه، أداة النفي ، مردن : الموت) . وأظن أنه هو الذى يسميه العبرانيون نمرود .
 ٣ - كينخسرو : ولقبه مُهايون ، ومعناه المبارك .
 ٤ - كيلنهراسپ : ولقبه البلخى لأنه كان ينزل يلخ .
 ٥ - كينشتاسپ : ولقبه الهربد ، أى عابد النار ، سمي بذلك لأن زردشت أتاه بالمجوسية قبلها .
 ٦ - كياردشير : وهو بهمن بن اسفنديار ، وكان يسمى بهمن الاسمين ، ولقبه الطويل الباع .
 ٧ - مُهاى : بنت بهمن ولقبها جهر آزاد .
 ٨ - دادا : ولقبه الكبير .
 ٩ - دارا بن دارا : ولقبه الثانى .

ملوك الطبقة الثالثة (الخوارزمي ص ١٠١-١٠٢)

الاشكانية نسبة إلى أشك بن دارا .

- ١ - أشك بن دارا : ولقبه جَوَّ شَنْدَه (الثائر) .
- ٢ - أشك بن أشك : ولقبه أشكان .
- ٣ - سابور : ولقبه زرّين أي الذهبي .
- ٤ - بهرام : ولقبه جَوْدَرَز (كودرز) أي الإلهي .
- ٥ - نرسی : ولقبه نيو (الجسور) .
- ٦ - هُرْمَز : ولقبه السالار (القائد) .
- ٧ - بهرام : ولقبه رِوشَن أي المضيء .
- ٨ - بهرام : ولقبه نَزاده أي النجيب .
- ٩ - نرسی : ولقبه شَكَارِی أي الصيدی ، لولوعه بالصيد .
- ١٠ - اردوان : ولقبه الأحمر .

ملوك الطبقة الرابعة (الخوارزمي ص ١٠٢-١٠٣)

الساسانية أولاد بابك بن ساسان .

- ١ - أَرْدَشِير : بن بابك ولقبه بابكان أي ابن بابك .
- ٢ - سابور : ولقبه نِسْرَدَه (الجسور) .
- ٣ - هُرْمَز : ولقبه البطل .
- ٤ - بَهْرَام : ولقبه بُرْذَبَار (الصابر) .
- ٥ - بهرام بن بهرام : ولقبه شاهَنْدَه أي الصالح .
- ٦ - بهرام الثالث : ولقبه سَكِسْتَان شاه أي ملك سجستان .

- ٧- نرسی : ولقبه نَحْشِيرْكان أى قناص الوحوش .
- ٨- هرمز : ولقبه كوهبَذ أى صاحب الجبل .
- ٩- سابور الثانى : ولقبه هُويه سَنبا ، وهويه اسم الكتف بالفارسية
وَسَنبا أى ثَقاب ، وهو الذى تسميه العرب
ذا الأكتاف . وإنما لقب بذلك ، لأنه كان يثقب
أكتاف العرب ، ويدخل فيها الحلق ، وقيل بل كان
يخلع أكتافهم .
- ١٠- اردشير الثانى : ولقبه الجميل .
- ١١- سابور بن سابور : ولقبه سابور الجنود .
- ١٢- بهرام بن سابور : ولقبه كرمان شاه (أى ملك كرمان) .
- ١٣- يزد كُرد : ولقبه الأثيم (بالفارسية بزه كر) .
- ١٤- بهرام كور : لقب بذلك لأنه كان مولعا بصيد العير (كور) .
- ١٥- يزد كُرد : ولقبه سپاه دوست ، أى محب الجيش .
- ١٦- هرمز : ولقبه فرزانه أى الحكيم .
- ١٧- فيروز : ولقبه مردانه أى الشجاع .
- ١٨- بَلاش : لقبه كَر انجايه أى النفيس .
- ١٩- مُقياد : ولقبه نيك راي (أى صاحب الراى الحسن) .
- ٢٠- جاماسب : ولقبه نيكارين أى المنقش .
- ٢١- كسرى : ولقبه أنوشروان (ومعناه الروح الخالد) .
- ٢٢- هرمز : ولقبه ترك زاد أى ابن التركة .
- ٢٣- كسرى الثانى : ولقبه أبرويز ، (وأصلها بالفارسية پرويز أى المظفر)
- ٢٤- قباد : ولقبه شيرويه (ومعناه الجسور) .

- ٢٥ — أردشير الثالث : ولقبه كوجك أى الصغير .
 ٢٦ — كسرى الثالث : ولقبه كوتاه أى القصير .
 ٢٧ — بُوران : ولقبها السعيدة .
 ٢٨ — ازرميسدخت : ولقبها العادلة .
 ٢٩ — قمر خزاد : ولقبها بمختيار (أى سعيدة الحظ) .
 ٣٠ — يزدگرد الثالث : ولقبه الملك الأخير . .

الفصل الثالث

ملوك اليمن من الفرس وألقابهم

وهـرـز قائد فارسي أرسله أنوشروان لليمن ، بدعوة من سيف بن
 ذى يزن . (الخوارزمي ص ، ١٠٧) .

الفصل الرابع

في ذكر من ملك معدا من اليمانيين في الجاهلية .

زادويه ملك من اللخمين — فارسي .
 (الخوارزمي ص ، ١١٢) .
 فيشهرب^(١) (الفارسي ، في زمن أنوشروان) .
 (الخوارزمي ص ، ١١٢) .

(١) في مفاتيح العلوم للخوارزمي فيشهرب . والتصحيح من كتاب « تاريخ سني ملوك
 الأرض » ص ٧٣ . طبعة كاويان . برلين .

وجاء في « تاريخ سني ملوك الأرض ، لحمة الإصفهاني ،
إنه ملك سنة في زمان أنو شروان . (ص ، ٧٣) .

الفصل السادس

الفاظ يكثر جريها في أخبار الفرس

آذر باد كان هو مهب الشمال . وآذر من شهور الشتاء^(١) ، وباد هو الريح .
ومعناه مهب ريح الشتاء .

الأساور « جمع الأسوار »^(٢) ، وهو الفارس ، لأن العجم لا تضع
اسم أسوار ، إلا على الرجل الشجاع ، البطل المشهور .

بَغِستان بيت الأصنام . وبغ هو الصنم ، وبذلك سميت بغداد ، أي
عطية الصنم على ما حكى الأصمعي . ولذلك يسمون الملك
بَغْ ، وهكذا الإمام والسيد ، وبه سمي ملك الصين بغ پور
أي ابن الملك . وقال ابن درستويه في كتابه « تصحيح
الفصيح ، أخطأ الأصمعي فيما ذكر من اشتقاق بغداد ،
إذ لم تكن الفرس عبدة أصنام ، إنما هو :

باغ داد وباغ هو البستان ، وداد هو اسم رجل ، وهذا من ابن
درستويه اختراع كاذب ، وخطأ فاحش .

بَغْ إذ أن بغ عند الفرس هو الإله ، والسيد ، والملك .

(١) يقابل في السنة الفارسية الفترة من ٢٢ نوفمبر إلى ٢١ ديسمبر . وأذر في الفارسية
الحديقة هي آتش بمعنى النار . فإن أذر في لغة دين زردشت ، يعتبر الملاك الذي يحرس النار ،
وهو من أكبر آلهة الزردشتيين .
(٢) والأساور من الأشراف من طبقة المحاربة ، ويقابل الأسوار اليافعة بمعنى الرجل .

وكانوا يعظمون الأصنام ، ويتبركون بها ، ويسمون الصنم
بغ ، ويبت الأصنام بغستان ، ولعمري أن الفرس كانوا
يعبدونها ، ويصورونها على صور الملوك والأئمة . ولعل
بغداد هي عطية الملك .

نقول إن بغ هي الله أو الملك أو الصنم ، وإن داد
بمعنى أعطى أو العطية . فبغداد هي عطية الإله .
(الخوارزمي ص ، ١١٥ - ١١٦) .

خراسان

تفسيره المشرق .

نقول : واقليم خراسان الحالي ليس إلا بقية للصقع الكبير
الذي كان يعرف بهذا الاسم منذ أيام العباسيين حتى
أواخر العصور الوسطى . فإن إقليم خراسان كان حينذاك
يضم أيضا ما هو اليوم شمال غربي أفغانستان . وكان
يكتنف خراسان في العصور الوسطى نهر بدخشان من
الشرق ، ونهر جيحون وصحراء خوارزم من الشمال .

(من بلدان الخلافة الشرقية — تأليف ليسترينج
وترجمة كوركيس عواد) .

(الخوارزمي ص ، ١١٤) .

(الخوارزمي ١١٤) .

خرابان هو المغرب

الدرفش
مغرب من درفش كايان . والدرفش هو العَلَم ، وكان
اسم الرجل الذي خرج على الضحّاك حتى قتله أفريدون
كابي (كاوه^(١)) . وكان علم كابي من جلد دب ، وقيل من

(١) وسبب ثورة كاوه أن الضحّاك تم بقتل ولده الثاني ، لإطعام دماغه للحيثين الذين
كانتا في رأس الضحّاك ، وكان كاوه حدادا . وقد أخذ قطعة الجلد التي يغطي بها قدمه عند
طريق المدينة المحاة ، ورفعها على رأس عصا شبه العلم ، وفادى بالثورة فقتله الناس .
(الفاخرية الميرية — نشر عزام ، ج ١ ، ص ٣٤) .

جلد أسد . وكان يتيمن به ملوك الفرس ، فغشوه بالذهب
ورصعوه بالجواهر الثمينة .

سورستان^(١) هو السواد ، وإليها ينسب السريانيون ، وهم النبط .
المرازبة جمع المرزبان ، وهم وراء الملوك ، وهم ملوك الأطراف .
مرز هو الحد بالفارسية ، يقال مرز توران ، أى حد الترك .
مرزبان صاحب الحد

نقول : وقد قسم الفرس دولتهم إلى أربع ولايات ،
أو ثغور ، ويلقب المرزبان بلقب شاه أى ملك . ومن
التشريف له ، أن يمنح عرشاً من فضة ، ومنهم من ينحصر
الشاهنشاه بعرش من الذهب . (إيران في عهد الساسانيين) .
وجاء في « لغت فرس » أن المرزبان الوالى .

الموبذ قاضى المجوس .

موبدان موبذ قاضى القضاة .

نقول : الموبذ أو الموبد ، رجل الدين ، وجمعه
موابذه . وتكتب بالبدال أيضاً .

والموبدان موبد ، هو كبير رجال الدين . وكان هؤلاء
يلون القضاء من ضمن وظائفهم .

نيمروز هو مهب الجنوب ، لأن الشمس تسامته نصف النهار .

(الخوارزمي ص ، ١١٤) .

(١) جاء في معجم البلدان لياقوت ، أن سورستان هي العراق ، وإليها ينسب السريانيون
وهم النبط ، وأن لغتهم يقال لها السريانية . وكانت حاشية الملك إذا التمسوا حوائجهم ،
وعكروا ظلماتهم تسكلموا بها لأنها أملت الألسنة . قال : وقال أبو ريمان إن السريانيين
مسنونون إلى سورستان ، وهي أرض العراق وبلاد الشام .

نقول : وهو منتصف النهار ، نيم = نصف ،
روز = النهار . ويطلق على إقليم سيستان . ويسمون النبي
صلى الله عليه وسلم سلطان نيمروز . ونيمروز لحن من
ألحان بَرَبَد (Steingass) .

المربد خادم النار ، والجمع هرا بدة . (الخوارزمي ص ١١٦) .

نقول : والهرا بدة هم سدنة بيوت النار .

من لغات الفرس .

الخوزية لغة منسوبة إلى كور خوزستان ، وبها كان يتكلم الملوك
والأشراف في الخلاء ومواضع الاستفراغ ، وعند التعري
في الحمام ، وفي الأبن والمغتسل .

(الخوارزمي ص ١١٧) .

الدرية لغة أهل المدائن ، وبها كان يتكلم من يباب الملك ، فهي
منسوبة إلى حاضرة الباب ، والغالب عليها من بين لغات
أهل المشرق لغة أهل بلخ . (الخوارزمي ص ١١٧) .

السُريانية لغة منسوبة إلى كور سورستان ، وهي سواد العراق ،
والسريانيون هم الذين يقال لهم النبط ، وبها كان يجري كلام
حاشية الملوك إذا التمسوا الحوائج ، وشكوا الظلمات ،
لأنها أملق الألسنة . (الخوارزمي ص ١١٧) .

الفارسية وكان يجري بها كلام الموابدة ، ومن كان مناسبا لهم ، وهي
لغة كور فارس . (الخوارزمي ص ١١٧) .

القهلوية وبها كان يجري كلام الملوك في مجالسهم وهي لغة منسوبة
إلى بهله . (الخوارزمي ص ١١٧) .

نقول : وهي المعروفة قبل الإسلام باللغة القهلوية .

أصناف الكتابة الفارسية

- آخر آمار ديره : كتابة الاصطبلات .
آتش آماد ديره : كتابة حساب النيران . (بيوت النار) .
راوتكان ديره : كتابة الأوقاف .
داد ديره : كتابة الأحكام .
شهر آمار ديره : كتابة خراج البلد
كذك آمار ديره : كتابة حساب دار الملك .
كنج آمار ديره : كتابة الخزان . (الخوارزمي ص ، ١١٧-١١٨) .

ألفاظ بكثرت جريها في أخبار الفرس

- ابرويز أصلها الفارسي پرويز بمعنى المظفر ، وهو لقب الملك الساساني كسرى الثاني . (الخوارزمي ص ، ١٠٤) .
الآبزن حوض الاستحمام من الفارسية آبن . (الخوارزمي ص ، ١١٧) .
الأكاسره جمع كسرى على غير قياس .
كسرى إعراب خسرو ، أي الملك العظيم . (الخوارزمي ص ، ١١٨) .
أنوش = الخالد ، روان = الروح ، أي الروح الخالد ، وهو لقب كسرى الأول الساساني .
أنوشروان
سعيد الحظ ، وهو لقب الملك الساساني فرخزاد . (الخوارزمي ص ، ١٠٤) .
بختيار (الخوارزمي ص ، ١٠٤) .

برذبار	الصابر وهو لقب بهرام الأول الساساني . (الخوارزمي ص ، ١٠٢) .
بزه گر	اللاثيم ، وهو يزدگرد الأول . لقبه الفرس بهذا اللقب لأنه تسامح مع النصاري ، فكأنه أذنب في حق دين زردشت .
ترك زاد	أى ابن التركية ، وهو لقب هومز من ملوك الساسانيين . (الخوارزمي ص ، ١٠٤) .
زردشت	نبي الفرس قبل الإسلام ، وهو صاحب كتاب الأبتاق (أوستا) . (الخوارزمي ص ، ١٠٠)
خور شيد	ضوء الشمس . خور = الشمس . شيد = النير . (الخوارزمي ص ، ٩٩)
سالار	رئيس أو قائد — وهو لقب الملك الأشكاني هرمز . (الخوارزمي ص ، ١٠٢)
سباه دُوست	عجب الجيش . سباه الجيش . دوست : المحب . وهو لقب يزدگرد بهرام گور . (الخوارزمي ص ، ١٠٣) .
شاهنده	الصالح ، وهو لقب بهرام الثاني الساساني .
شيرويه	بمعنى الشجاع أو الجسور ، وهو لقب أحد الساسانيين واسمه قياد . (الخوارزمي ص ، ١٠٤)
فرزانه	الحكيم ، وهو لقب أحد ملوك الساسانيين ، هرمز . (الخوارزمي ص ، ١٠٣)
كوتاه	القصير ، وهو لقب كسرى الثالث الساساني . (الخوارزمي ص ، ١٠٤)

كوچك	الضغير ، وهو لقب الملك الساساني اردشير الثالث . (الخوارزمي ص ، ١٠٤)
كوهبند	صاحب الجبل ، وهو لقب هرمز الثاني الملك الساساني . (الخوارزمي ص ، ١٠٢)
كرانمايه	التفيس ، لقب الملك الساساني بلاش . (الخوارزمي ص ، ١٠٣)
كور	حمار الوحش ، العير ، ولقب به بهرام المعروف بهرام كور الملك الساساني . (الخوارزمي ص ١٠٣)
مردانه	الشجاع ، لقب فيروز من ملوك الساسانيين . (الخوارزمي ، ص ١٠٣)
نبرده	الجسور ، وهو لقب سابور الاول الساساني . (الخوارزمي ص ، ١٠٢)
نخشيركان	قناص الوحوش ، وهو لقب نرسی الملك الساساني . (الخوارزمي ص ، ١٠٢)
نزاده	النقيب ، وهو لقب الملك الاشكاني بهرام . (الخوارزمي ص ، ١٠٢)
نكارين	المنقش ، وهو لقب الملك الساساني جاماسب . (الخوارزمي ص ، ١٠٣)
نيك راي	أى صاحب الرأي الحسن ، وهو لقب الملك الساساني قباد (الخوارزمي ص ، ١٠٣)
همايون	المبارك ، وهو لقب الملك الكياني كيخسرو . (الخوارزمي ص ، ١٠٠)
هوب سُنبا	هو با اسم الكتف بالفارسية ، وسنبا أى الثقاب ، وهو لقب

سابور الثاني ، الذي تسميه العرب ذا الأكتاف .

(الخوارزمي ص، ١٠٣)

(انظر سابور الثاني في الطبقة الرابعة من ملوك
الفرس : الساسانيين) .

الفصل السابع

أخبار يكثر ذكرها في الفتوح والمغازي وأخبار عرب الإسلام

-
- الأبناء . هم أبناء الدهاقين (١) ، والنسبة إليهم بنوى .
(الخوارزمي ص، ١١٩) .
- الأخشيذ ملك فرغانة ، ودونه الصوارتكين (الخوارزمي ص، ١١٩) .
- الأخماس هم أهل العالية خمس ، وبنو تميم خمس ، وبكر بن وائل
خمس ، وعبد القيس خمس ، والأزد وكندة خمس ، ورؤساء
الأخماس ، رؤساء هذه القبائل . (الخوارزمي ص، ١٢١) .
وفي لسان العرب العالية ما فوق أرض نجد إلى أرض تهامة ،
وإلى ما وراء مكة ، وهي الحجاز وما والاها .
- الأرحاء القبائل التي تستقل كل قبيلة بنفسها ، وتستغنى عن غيرها
(الخوارزمي ص، ١٢١)

وفي العقد الفريد (٢) ج ٢ ، ص ٥٥ — ٥٦ .

كانت أرحاء العرب ستاً ، بمضر منها اثنتان ، ولريعة اثنتان ،

(١) وطلق اللفظ على أبناء الفرس ، الذين دخلوا اليمن ، أيام كسرى أنوشروان .

(٢) ابن عبد ربه : العقد الفريد ، طبعة بولاق .

واليمين اثنتان . واللذان في مضر ، تميم بن مرة ، وأسد
ابن خزيمة . واللذان في اليمن كلب بن وبرة ، وطى بن داود .
ولمّا سميت هذه أرحاء ، لأنها أحرزت دورا ومياها ،
لم يكن للعرب مثلها ، ولم تبرح من أوطانها ، ودارت في
دورها ، كالأرحاء على أقطابها ، إلا أن ينتجع بعضها في
البرجاء وعام الجذب ، وذلك قليل منهم .

الأنفاذ تلى البطون . (الخوارزمي ص ١٢٢) .

وفي العقد الفريد ، ج ٢ ، ص ٥٥ .

قال ابن الكلبي الشعب أكبر من القبيلة ، ثم العمارة ، ثم
البطن ، ثم الفخذ ، ثم العشيرة ، ثم الفصيلة .

الأنشين الملك أشروسنة (يسارنهر سيعون) . (الخوارزمي ص ١١٩)
البردة بردة كساها رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، كعب بن زهير
الشاعر ، فاشتراها منه معاوية ، والخلفاء تتوارثها .

(الخوارزمي ص ١١٩)

وفي لسان العرب — البردة كساء يلتحف به ، أو شملة من
صوف مخططة .

البطون تلى العمار . (الخوارزمي ص ١٢٢) .

وفي نهاية الأرب (١) ، ج ٢ ، ص ٢٨٤ : هي التي تجمع
الأنفاذ . وفي صبح الأعشى (٢) ج ١ ، ص ٣٠٨ : البطن
ما انقسم فيه أنساب العمار ، كبنى عبد مناف ، وبنى مخزوم .

البعث الجماعة يعيشون ليلا ونهارا . (الخوارزمي ص ١٢١) .

(١) التوبري : نهاية الأرب في فنون الأدب — طبعة دار الكتب المصرية .

(٢) القلقشندي : صبح الأعشى ، طبعة دار الكتب المصرية .

وفي لسان العرب : والبعث الجيش ، يقال خرج في البعوث ،
والجنود يبعثون إلى الثغور .

التجمير

أن ينزل الجند يازاء العدو طويلاً . (الخوارزمي ص ١٢١) .

وفي لسان العرب — تجمير الجيش ، جمعهم في الثغور
وحبسهم عن العود إلى أهلهم . وكل قوم يصيرون لقتال
من قاتلهم لا يحالفون أحداً ، ولا ينضمون إلى أحد .

الثغور

من بلاد الشام ، هي التي تصاقب بلاد الروم .

(الخوارزمي ص ١٢٢) .

وفي لسان العرب — الثغر الموضع الذي يكون حداً فاصلاً
بين المسلمين والكفار ، وهو موضع الخفاة من أطراف العدو .

الحربة

حرية كان النجاشي ملك الحبش أهداها إلى رسول الله ، صلى
الله عليه وسلم ، وكانت تقوم بين يديه ، إذا خرج إلى المصلى
يوم العيد وتوارثها الخلفاء ، وهي الحربة التي قتل بها النبي ،
صلى الله عليه وسلم ، أبي بن خلف ، بيده يوم أحد وتسمى
العزة . (الخوارزمي ص ١١٨) .

وفي لسان العرب . هي عصا قد قدر نصف الرمح ، أو أكثر
شيئاً ، فيها سنان مثل سنان الرمح ، وقيل في طرفها الأسفل
زج كزج الرمح — وقد طعن أبي بن خلف بالعزة .

الحراء

الاعاجم . (الخوارزمي ص ١١٩)

وفي لسان العرب : وفي الحديث بعثت إلى الأحمر والأسود
يعني العجم والعرب . فالغالب على ألوان العرب السمرة
والأدمة ، وعلى ألوان العجم البياض والحمرة .

الرابعة

الأعراب الذين لهم دواب . (الخوارزمي ص ١١٩) .

وفي لسان العرب - الریط ما ارتبط من الدواب. وخلف
قلان في الثغر خيلا رابطة .

السارية

النفر الذين يبعثون نهارا ، وجمعها سوارب .

(الخوارزمي ص ١٢١) .

وفي لسان العرب - السربة جماعة ينسلون من العسكر ،
فيغيرون ويرجعون .

السريّة

هم النفر يبعثون ليلا ، للتنافر بالبيات ، اشتقت من السرى ،
والجمع سرايا . (الخوارزمي ص ١٢١) .

الشرطة

العلامة ، وجمعها شرط ، والشرطيون أصحاب أعلام سود
رئيسهم صاحب الشرط . (الخوارزمي ص ، ١٢١)

وفي لسان العرب سموا بذلك ، لأنهم أعدوا لذلك ،
وأعلوا أنفسهم بعلامات .

وفي المخصص ج ٣ ، ص ١٣٢ : وقيل هم أول كتيبة تشهد
الحرب ، وتها للوث .

الشعوب

جمع شعب للعجم ، ومنه قيل للذي يتعصب للعجم شعوبي ،
وقيل بل هي للعرب والعجم . بنو قحطان شعب ،
وبنو عدنان شعب . (الخوارزمي ص ، ١٢٢) .

وفي العقد الفريد ، ج ٢ ، ص ٢٥ - الشعب أكبر من
القبيلة . وفي المخصص ج ٣ ، ص ١٣٠ : الشعب ، الأجيال
المختلفة كالعجم والعرب والهند والترك .

العادية

الذين تعدو خيولهم . (الخوارزمي ص ، ١١٩) .

وفي لسان العرب - يقال للخيل المغيرة عادية . قال
الله تعالى : والعاديات ضبحا ، والمقصود بالعاديات الخيل .

العشيرة

تلى الفصيلة . (الخوارزمي ص ، ١٢٤) .

وفي نهاية الأرب ج ٢ ، ص ٢٨٥ : العشيرة هم الذين يتعقلون إلى أربعة آباء . قال الله تعالى : وأنذر عشيرتك الأقربين ، ودعا النبي صلى الله عليه وسلم علياء قريش ، إلى أن اقتصر على بني عبد مناف ، وهم يجتمعون معه في الجد الرابع .

العمائر

تلى القبائل ، واحداً عماراً . (الخوارزمي ص ، ١٢٢)
وفي صبح الأعشى ، ج ١ ، ص ٣٠٨ : العمارة ما انقسم فيه أنساب القبيلة كقريش ، وتجمع على عمائر ، وتشمل البطون .

العواصم

التي خلف الثغور ، وعوادل الثغور التي عدلت عنها .

(الخوارزمي ص ، ١٢٤)

وفي الخراج لقدامة ^(١) ص ٢٥٣ : وعواصم هذه الثغور الإسلامية وما ورائها إلينا من بلاد الإسلام ، وإنما سمي كل واحد منها عاصماً لأنه يعصم الثغر ، ويمدّه في أوقات التنفير .

الفصائل

واحداً فصيلة ، تلى الانخاذ . (الخوارزمي ص ، ١٢٢)

وفي نهاية الأرب ، ج ٢ ، ص ٢٨٥ : واحداً فصيلة ، وهم أهل بيت الرجل وخاصته . قال الله تعالى : يود المجرم لو يُفتدى من عذاب يومئذ بينه وصاحبه وأخيه ، وفصيلته التي تؤويه .

القبائل

واحداً قبيلة ، مشتقة من قبائل الرأس ، وهي عظامه .

(١) طبعة لندن — نغريد غوييه — المكتبة الجغرافية ... الجزء السادس .

والفرق بين الحى والقبيلة ، أن الحى لا يقال فيه بنو فلان
نحو قريش وثقيف ؛ والقبائل يقال فيها بنو فلان مثل
بنى تميم . (الخوارزمى ص ، ١٢٢)

وفي نهاية الأرب ج ٢ ، ص ٢١٣ : القبيلة دون الشعب ،
وتجتمع العمار ، وإنما سميت قبيلة لتقابل بعضها ببعض ،
واستوائها فى العدد .

القبط أهل كور مصر (الخوارزمى ص ، ١٢٢)

المسك الأسير الذى يمسكه الرجل ، مما يخصه من السبي .

(الخوارزمى ص ، ١٢٢)

بغبور ملك الصين ، وبَغ هو الملك ، وبور هو الابن .

انظر بَغ . (الخوارزمى ص ، ١٢٠)

خاقان ملك الترك الأعظم ، وهو خان خان ، كما تقول الفرس

شاهنشاه . (الخوارزمى ص ، ١٢٠)

خان هو الرئيس . (الخوارزمى ص ، ١٢١)

راى ملك الهند . (الخوارزمى ص ، ١٢٠)

سَبَاشى هو صاحب الجيش عند الترك .

(الخوارزمى ص ، ١٢٠)

واسم قائد مشهور من قادة مسعود الفزنوى .

الطَّرخان الشريف ، والجمع طراخنة . (الخوارزمى ص ، ١٢٠)

الفراغنة أهل فراغانة . (الخوارزمى ص ، ١١٩)

وفى بلدان الخلافة الشرقية^(١) ص ، ٥٢٠ : عرف إقليم

(١) تأليف ليزانج وترجمة كوركيس عواد ، طبعة بغداد .

فرغانة باسم خانية خوقند ، وقد أعادت له الحكومة
الروسية اسمه القديم . وكانت عاصمته في أوائل العصور
الوسطى مدينة أخسكيث ، وسماها ابن خرداذبه وغيره ،
مدينة فرغانة ، وهي تقوم على ضفة نهر سيحون الشمالية ،
وخرائب هذه المدينة شاخصة . وفي المائة العاشرة
(السادسة عشرة ميلادية) لما كان بابر حاكما على فرغانة ،
كانت مدينة الإقليم الثانية تعرف باسمها المختصر « أخسى » ،
وانديجان كانت هي القصبه وقتذاك .

الهياطة (١) جيل من الناس ، كانت لهم شوكة ، وكانت لهم بلاد
طنخارستان وأتراك خلج وكنجيه .

(الخوارزمي ص ١١٩)

وضائع الجند الشُّحَنَ والمسالخ ، واحداثها وضیعة .

(الخوارزمي ص ١٢٢)

وفي لسان العرب . الوضيعة قوم من الجند ، يوضعون
في كورة لا يُغزَوْنَ منها . والوضیعة قوم كان كسرى
ينقلهم من أرضهم ، فيسكنهم أرضا أخرى ، حتى يصيروا
بها وضیعة أبدا .

يَنَال ولي العهد ، عند ملوك ورؤساء الترك .

(الخوارزمي ص ١٢٠)

(١) كان بينهم وبين ملوك الساسانيين حروب طويلة ، ولم اقبل بلأ اليهم الملك قباذ أبو
اوشروان ، فأعاده إلى العرش أبان فتنة مزدك .

الفصل الثامن

في ألفاظ يكثر ذكرها في أخبار العرب وأيامها في الجاهلية

الأقوال

القواد بالين ، وكانوا دون الذوين .

(الخوارزمي ص ، ١٢٨)

وفي المخصص ج ٣ ، ص ، ١٣٥ : القَيْلُ الملك من ملوك حمير ، وتَقِيلُ أباه ، إذا أشبهه ، كان كل ملك يشبهه الآخر .

التبابعة

ملوك اليمن ، واحده تُبَّع ، تُبَّع لما كان يتبع الآخر .

(الخوارزمي ص ، ١٢٨)

وفي صبح الأعشى ج ٥ ص ، ٢١ : التبابعة إما بمعنى أن الناس يتبعونهم ، وإما بمعنى أنه يتبع بعضهم بعضا .

الرَدَف

هو خليفة ملك الحيرة ، وكان له المربع في الغنائم ، وكان يجلس على يمين الملك ، ويشرب بعده قبل الناس كلهم ، والرداقة الخلافة . (الخوارزمي ص ، ١٢٧)

وفي المخصص ج ٣ ، ص ، ١٣٨ : أرداف الملوك في الجاهلية الذين كانوا يخلفونهم .

وفي النقائص^(١) ج ١ ، ص ، ٢٩٨ :

(١) طبعة ليدن لعمر يغان .

قال جرير :

والرّدف إذ ملك الملوك ومن له

عظم الرسائغ كل يوم فضائل

وأرداف الملوك في بني يربوع .

وأراد المنذر بن ماء السماء ، أن يجعل الرداقة في بني دارم ،

فأبى بنو يربوع ذلك عليه . ولم تزل الرداقة في بني يربوع

حتى قتل كسرى إبرويز النعمان الأصغر ، وهو النعمان

ابن المنذر .

وكانت الرداقة أن يجلس الملك ، ويجلس الردف عن

يمينه ، فإذا شرب الملك ، شرب الردف قبل الناس ، وإذا

غزا الملك جلس الردف في مجلسه ، وخلفه الملك على

الناس ، حتى يرجع من غزاته .

كانوا دون التبابعة ، والذوون والأذواء جمع ذو . .

وذلك أن ملوكهم كانوا يلقبون بذي المنار^(١) ، وذى

الأعواد^(٢) . (الخوارزمي ص ١٢٨)

عوام الناس ، اسم يقع على الواحد والجماعة ، مشتق من

السياقة . (الخوارزمي ص ١٢٧)

وفي لسان العرب : السوق بمنزلة الرعية ، التي تسوسها

الملوك ، والسوقة من الناس الرعية ، والسوقة من الناس

من لم يكن ذا سلطان .

خواص الملوك . (الخوارزمي ص ١٢٨)

وفي النقائص ، ج ١ ص ٥٢ كان الحارث الملك

(١) اشتهر أبرمه بذي المنار ، لأنه ضرب المنار على طريقه في غزاته . (الخوارزمي

ص ١٠٨) .

(٢) ومن ملوك اليمن عمرو بن تبع ، المشهور بذي الأعواد ، لأنه كان يركب النمش ،

فيحمل على أكتاف الرجال ، إذ كان مسقاما . (الخوارزمي ص ١٠٩) .

ابن عمرو آكل المرار ، قد فرّق بنيه في قبائل العرب ،
فصار شرحبيل في بكر بن وائل ، وصار سلة في بني
تغلب ، ومع سلة الصنائع ، وهم رجال يكونون مع
الملوك ، من شذاد الناس ، أى طرداء الأحياء .

العَبَاد هم خدم الملوك ، وكان كل من يسكن المدر بالحيرة يسمون
العباد . (الخوارزمي ص ، ١٢٨)

وفي لسان العرب : العِبَاد قوم من قبائل شتى ،
من بطون العرب ، اجتمعوا على النصرانية ، فأنفوا أن
يتسموا بالعبيد ، وقالوا نحن العِبَاد ، والنسب إليه
عبادى . وهم نصارى نزلوا بالحيرة ، وقيل هم العباد
بالفتح .

المُخَالِف كُور الين ، واحدها مخلاف ، ولكل مخلاف منها اسم
يعرف به . (الخوارزمي ص ، ١٢٨)

الوَضَائِع هم المسالِح
انظر وضائع الجند (الخوارزمي ص ، ١٢٨)

الفصل التاسع

في ألفاظ يكثر ذكرها في أخبار ملوك الروم

الْأَسْقَف من أصحاب المراتب في الدين ، يكون في كل بلد من تحت
يد المطران . (الخوارزمي ص ، ١٣٠)

ويقابل لفظة episcopus اللاتينية، ومشتقاته في اللغات
الأوربية قريبة من هذه الصيغة .

أصحاب الألحان من تحت يد القراء ، وليسوا من أصحاب المراتب .

(الخوارزمي ص ، ١٣٠)

يقابل هذا لفظة Choristers في الانجليزية .

ويقابل أيضاً لفظة Choir ، والمقصود به جماعة من

الملحنين يشهدون الطقوس الدينية .

البَطْرَك أعظم أرباب المراتب في الدين ، وإذا عرّب قيل بطريق .

وهم أربعة في مالكمهم ، أحدهم يقيم بالقسطنطينية ، والثاني

بروميّة ، والثالث بالاسكندرية ، والرابع بأنطاكية .

وتسمى هذه البلدان الكراسي ، واحدها كرسي .

(الخوارزمي ص ، ١٢٩)

— وهذا منطبق على الواقع التاريخي حتى القرن

السابع الميلادي على أبعد تقدير .

البطريق القائد من قواد الروم ، يكون تحت يده عشرة آلاف

رجل ، وهم اثني عشر بطريقاً ، ستة منهم أبداً عند الطاغية

في كور المملكة . (الخوارزمي ص ، ١٢٨)

يشير ابن خردادبة^(١) ص ١٠٩ ، إلى أن ستة منهم

يقيمون بالقسطنطينية بحضرة الطاغية ، وستة في الأعمال .

وهم بطريق عمورية ، وبطريق انقره ، وبطريق الأرمنياق

وبطريق تراقية وهي خلف القسطنطينية ، وبطريق

(١) مسالك الممالك — لفردي خويه — المكتبة الجفرائية ج ٦ . ليدن .

صقلية ، وبطريق سردانية ، وهو صاحب جزر البحر كلها .

— وهو لقب من ألقاب الشرف ، ينعم به
الأمبراطور على الواحد من كبار موظفي الدولة البيزنطية .
ومثال ذلك الإنعام على حاكم اللواء theme ، وهو
المعروف بالاستراتيجوس (Strategos) بلقب بطريق ،
والإنعام على قائد البحرية بلقب بطريق أيضاً^(١) .

الداقرخ

القائد على عشرة نفر . (الخوارزمي ص، ١٢٩)

يشير بينز^(٢) . إلى وجود وحدات صغيرة بالجيش
البيزنطي ، يتألف كل منها من عشرة رجال ، عليهم داقرخ
dekarckhes ، ويقابل الأماشي .

الشماس

من تحت يد القسيس . (الخوارزمي ص، ١٣٠)

يقابل هذا لفظ deacon في الإنجليزية ، وهو يلى
القسيس في الكليروس المسيحي .

الدمستق

أكبر البطارقة ، ورئيسهم هو خليفة الملك .

(الخوارزمي ص، ١٢٩)

ويقابل هذا اللفظ Domesticus ، وهو يطلق عادة
على قائد قوات اللواء . وتطلق عبارة Domestic of the
Grand Scholae ، أو Grand Domestic ، على القائد
العام للجيش^(٣) .

(١) انظر Cochbridge Medieval History. Vol. IV pp.. 730— 333

Baynés : The Byzantine Empire. p. 136.

Cambridge Medieval History Vol. IV-p, 731, 739.

(٢) انظر

(٣) انظر

الطَّرْخَان

تحت يد البطريق ، على خمسة آلاف رجل .

(الخوارزمي ص ١٢٩)

وهو عند ابن خرداذبه ص ١١١ ، الطرماخ وهو على خمسة آلاف رجل ، ومع كل بطريق ، طرماخان . وهو المعروف عند البيزنطيين Turmarch . فكل لواء من الوية الدولة البيزنطية كان مقسما إلى أقسام ، كل منها يسمى Turma ، وجمعها Turmae . ولذا ينبغي تصويب هذا اللفظ الوارد عند الخوارزمي ، وجعله الطرماخ .

اللقائليق

وهو الجائليق ، ويكون تحت يد البطريق . ومقام الجائليق في حضرة الإمام بيلد العراق مدينة السلام ، فيكون تحت يد بطريق انطاكية . (الخوارزمي ص ١٢٩)

على أن الصيغة الأولى هي الأقرب للأصل Katholikos ، وهو كما ورد في موسوعة كبردج لتاريخ العصور الوسطى ج٤ ، ص ١١٢ ، ١١٥ ، ١٥٩ ، الرئيس الديني في مملكة أرمينيا المسيحية ، ويلي ملكها مباشرة ، وتقابل وظيفة البطريق في غير أرمينية من البلاد المسيحية^(١) .

القرءاء

تحت يد الشماس ، وليسوا من أصحاب المراتب الدينية . (الخوارزمي ص ١٣٠)

ويقابل هذا لفظ lay-readers في الانجليزية .

القسيس

تحت يد المطران ، وهو من أصحاب المراتب الدينية . (الخوارزمي ص ١٣٠)

(١) انظر Combirdge Medieval History Vol. IV PP. 112, 115
159.

ويقابل هذا لفظ priest في الإنجليزية، Prêtre في الفرنسية .

القنطرخ قائد على أربعين رجلا . (الخوارزمي ص ١٢٩)
وفي ابن خردادبة ص ١١١ مع كل قومس خمسة قنطرخين .

ويقابل هذا لفظ Centarch ، وهو من الموظفين المساعدين لحاكم اللواء^(١) . ويشير بيتر^(٢) ص ١٣٦ إلى ما يقابل خمسة قنطرخين بلفظ pentarekhiai ، وتكون تحت يد القومس ، وتشمل وحداتهم مائتي رجل ، وتنقسم إلى أقسام تحت قيادة pentakontarchai .

القُومس قائد على مائتي رجل . (الخوارزمي ص ١٢٩)
ويشير ابن خردادبة ص ١١١ إلى أن كل طرنجار معه خمسة قمامسة ، كل قومس على مائتي رجل . يقابل هذا لفظ Comes أو Count ، وهو حسبما ورد في Camb. Med. Hist.^(٣) ، موظف إداري يحكم قسما من الأقسام الإدارية ، التي يتقسم إليها الطرما . والقومس كذلك أحد الموظفين المساعدين لحاكم اللواء (ستراتيجوس) .

الكرسي أطلق الخوارزمي (ص ١٢٩) هذا اللفظ على البلد الذي تكون فيه إقامة البطريق الرسمية . فقال عن البطارقة : « هم أربعة في مالكم ، أحدهم يقيم بالقسطنطينية ، والثاني

(١) أنظر Camb. Med. Hist. Vol. IV, P. 334.

(٢) أنظر Baynes : op. cit P, 136.

(٣) Vol. IV, P. 734.

برومية ، والثالث بالاسكندرية ، والرابع بأنطاكية .
ونسى هذه البلدان الكراسى ، واحدها كرسى ، .
هذا اللفظ فى اللاتينية Sedes ، وفى الفرنسية Siège
وفى الانجليزية See .

اللقيط

وزير الملك ، وهو صاحب عرض الكتب .

(الخوارزمى ص، ١٢٩)

وفى ابن خرداذبة ص، ١١٢، وفى ابن حوقل ص ١٣٠
لغشيط ، هو صاحب ديوان الخراج ، وصاحب عرض
الكتب ، والحاجب ، وصاحب ديوان البريد .

ويقابل هذا لفظ Logothete ، وكان بالدولة البيزنطية
أربعة من كبار الموظفين يطلق عليهم هذا الاسم . وهم
الوزير الأكبر (Grand Logothete) ، وناظر الخزانة ،
وناظر الاصطبلات ، والضيايع الامبراطورية ، وناظر
الجيش^(١) .

المطران

تحت يد الجائليق ، ويكون مقام مطران خراسان بمرور .
يقابل هذا لفظ (metropolitan) فى اللغة الانجليزية ،
أى الرئيس الدينى فى عاصمة من العواصم المسيحية
الإقليمية .

مُخدّام المذبح ليسوا من أصحاب المراتب فى الدين .

(الخوارزمى ص، ١٣٠)